

قال الله تعالى وما آتاكم القرآن فخذوا به خشية الله الذي خلق لكم الدين ليتم نعمته عليكم لعلكم تتقون

چون است موصوفان است نافعیت تعلیم دیر می بماند  
عالم ناس حاضر باشد یا ملوی به نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنی می باشد  
بر بقا صد مبادی و پس اقبال نفس لایزال و صیغه شهریه که منتج است درج شهر

# الکادى

جلد ۱ باب ماه جمادی الثانی ۱۳۴۵ هـ

در جامع است انواع علوم و فیه ابرائیه بطالب مبادی مذکر است در هر مجلس مادی  
و سخن است باینه هر طایع و صادی به بصورت تجرید ساله الاوار محمدی و تسهیل انوار  
و مل نقباء علیک شریفی تشرف حیوّه این منقلا و سیره اصدیق که اکثر استغفار  
از درگاه ارشادی یعنی انقاہ شرفی امدادی به با و ارة محمد عثمان غامی و رهبر راه سلامی  
در محبوب المطلب و ملی مطبوع گردید

از کتب خانه اشرفیه در سیب کلان علی یزندان تر بر صد و سیصد و یک



## فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ماہ جمادی الثانی ۱۳۲۹ ہجری نبوی مسلم  
جو یہ برکت و عارف حکیم الائمہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ العالی  
کتاب خانہ اشرفیہ درمیان کلاں دہلی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحات
۱	تفسیر جمل القرآن	تفسیر	مولانا مولوی حبیب احمد صاحب مدظلہ	۲۰
۲	انوار الحج	حدیث	مولانا مولوی حافظ ظفر احمد صاحب مدظلہ	۱۰
۳	تسمیل الموعظ	وعظ	حکیم الائمہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہ	۱۹
۴	کلیۃ ثنوی	قصص	" " " "	۱۰
۵	التشرف حصہ دوم	"	" " " "	۱۰
۶	اشال عبرت	"	" " " "	۱۰
۷	حل لافیات	کلام	مولانا مولوی محمد مصطفیٰ صاحب مدظلہ	۱۰

## مقصود ضوابط رسالہ الہادی

- ۱۔ اس رسالہ کو شرعی مباحث کے سیاسیات سے کوئی تعلق نہیں ہے۔
- ۲۔ رسالہ ہذا کا مقصد مسلمانوں کے ظاہر باطن کی اصلاح ہے۔
- ۳۔ ہر قمری مہینہ کی تین تاریخ کو رسالہ روانہ ہو جاتا ہے اگر کسی صاحب کے پاس رسالہ پہنچ تو فوراً طلب فرمائیں اطلاع ہوتے ہی دوبارہ روانہ کر دیا جاتا ہے۔
- ۴۔ رسالہ ہذا کی سالانہ قیمت چار روپے مع محصول اکل علاوہ ان حضرات کے قیمت پیشگی ارسال فرمائیں سب حضرات کی خدمت میں رسالہ دی۔ پی کیا جاتا ہے اور دی۔ پی کی صورت میں اس پر رجسٹری فیس منی آرڈر و اضافہ
- کر کے چار روپے پی۔ ہوتا ہے اور مالک غیر سو قیمت مع محصول ڈاک چار شلنگ چھپنیں مقرر ہے جو ہر حالت میں پیشگی لیجاتی ہے۔ اور رسالہ ہذا سہ ماہی کے ۸۰ صفحات کا ہوتا ہے۔
- ۵۔ ہر سیریدار کو ابتدائی سال سو خریدار ہونا ضروری ہے اور رسالہ سالانہ جلدی الاول سے شروع ہوتا ہے۔
- ۶۔ رسالہ ہذا میں جس سیر اپنی کتاب خانہ کی کتب کے کسی صاحب کا ہشتار یا کسی کتاب کا ریویو وغیرہ شائع نہیں کیا جاتا ہے۔
- ۷۔ رسالہ ہذا کی پُرانی جلدیں ہی موجود ہیں۔ مگر ان کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے بجائے عیا مع محصول کے (۸۰) علاوہ محصول ڈاک مقرر ہے۔

التراقیم۔ محمد عثمان۔ مدیر رسالہ الہادی درمیان کلاں دہلی



رب کے پاس محبت کریں گے (اور کہیں گے کہ ان لوگوں نے دنیا میں تسلیم کیا تھا۔ کہ تمہارا دین سچا ہے اور باوجود اس کے ہی وہ مخالفت کرتے تھے۔ اور اس کا تمہارے پاس کوئی جواب نہ ہوگا۔ پس جبکہ ان دو باتوں میں سے ایک بات ضروری ہے۔ کہ یا تم ایسے اقرار سے باز رہو یا خدا کے سامنے شکست کھاؤ۔ اب تم سوچ لو کہ کون سی بات بہتر ہے اور ظاہر ہے کہ خدا کے سامنے مسلمانوں سے ہار جانا کسی طرح مفید نہیں اسلئے لازم ہے کہ تم ایسا اقرار کسی سے نہ کرو۔ اب حق تعالیٰ انکو جواب دیتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں۔ کہ آپ (ان سے) کہہ دیجئے کہ فضل (بالکل) خدا کے اختیار میں ہے۔ وہ اسکو جسکو چاہتا ہے دیتا ہے (کسی دوسرے کے اختیار میں نہیں ہے۔ کہ وہ کسی اور کو نہ دے۔ یا نہ دینے دے) اور (خدا کے یہاں کسی چیز کی کچھ کمی ہی نہیں کیونکہ) خدا صاحبِ رحمت ہے (اور وہ اہل فضل سے ناواقف ہی نہیں۔ کیونکہ وہ) بہت جانتے والا ہے (اسلئے) جسکو چاہتا ہے۔ اپنی رحمت کے ساتھ مخصوص کرتا ہے۔ (جب اہل کتاب کو مخصوص کرنا چاہا ان کو کیا۔ اور جب مسلمانوں کو کرنا چاہا انکو کیا۔ ایسی حالت میں اہل کتاب کو کیا حق ہے۔ کہ وہ کہیں کہ ایسی چیز کسی کو نہیں دی جاسکتی۔ جیسی اون کو دی گئی ہے) اور (حقیقت یہ ہے کہ) حق تعالیٰ بڑے فضل والے ہیں (اور جو لوگ ان کے فضل کو اپنے ہی تک محدود رکھنا چاہتے ہیں۔ انکی غلطی ہے) اور اہل کتاب میں سے کوئی تو ایسا ہے کہ اگر تم اس کو مال کی ایک بہت بڑی مقدار کا امین بناؤ تو وہ (اپنی امانت داری کی وجہ سے) تمہیں واپس دے دیگا۔ اور کوئی ان میں سے ایسا ہے کہ اگر تم اسے صرف ایک دینار کا امین بناؤ تو وہ بھی تمہیں واپس نہ دے گا۔ مگر جب تک کہ تم اس (کے سر) پر (برابر) کھڑے رہو۔ یہ اسوجہ سے کہ ان کا قول ہے کہ ہم پر ان ناخداوندہ لوگوں (یعنی غیر اہل کتاب) کے باب میں کوئی راہ (مواخذہ) نہیں ہے (اور ہم ان کے ساتھ جو کچھ بھی کریں۔ ہمارے لئے سب جائز ہے) اور (اس طرح) وہ خدا پر جھوٹ تراشتے ہیں۔ اور وہ جانتے ہی ہیں۔ کہ یہ اقرار ہے پس



انہیں ضرور سزا ہوگی۔ اور ایک نہیں چند۔ ایک بد عہدی کی۔ دوسری حرام خواری کی تیسرے خدا پر افتراء کی غرض ان کا یہ دعویٰ غلط ہے) ہاں جو کوئی اپنے عہد کو پورا کرے اور (بد عہدی کرنے سے بچے تو) اس پر کوئی مواخذہ نہیں۔ اور جتنا اس سے محبت کرتا ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ (کا قاعدہ ہے کہ وہ معاصی سے) بچنے والوں سے محبت کیا کرتا ہے (چونکہ بد عہدی کی جس طرح ایک صورت امانت میں خیانت ہے یوں ہی اسکی ایک صورت جھوٹی قسم کہا کر دوسرے کا مال مارنا بھی ہے اسلئے مزید وضاحت کے ساتھ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ) جو لوگ خدا کے عہد اور اپنے قسموں کے عوض میں تھوڑے درم لیتے ہیں (اور تھوڑے مال کے پیچھے قسمیں کہا لیتے ہیں۔ جو کہ خدا کے ساتھ عہد ہوتا ہے۔ جھوٹ نہ بولنے کا) انکو نئے آخرت میں (صرف اس جسم پر نظر رکھتے ہوئے) کوئی حصہ نہیں۔ اور نہ (حصہ کے سبب) خدا ان سے بات کرے گا۔ اور نہ انکی طرف (بنظر التفات) دیکھے گا۔ اور نہ انہیں بے گناہ ٹھہرائے گا۔ اور انکو سخت عذاب ہوگا۔ (صرف اس جسم پر نظر رکھتے ہوئے اسلئے کہا۔ کہ اگر دوسرے اسباب ایسے موجود ہوں جن سے اس کا اثر معدوم ہو جائے۔ یا گھٹ جاوے جیسے توبہ یا ایمان یا غلبہ طاعات یا کفارہ سیئات تو اس کا یہ حکم نہ ہوگا) پس حاصل یہ ہوا۔ کہ اس جرم کی فی نفسہ یہ سزائیں ہیں۔ اور اگر عوارض خارجہ سے اس میں تخفیف ہو جاوے۔ یا بالکل معاف ہو جاوے۔ تو اور بات ہے۔ اس طرح عہد پر جو محبت کا وعدہ کیا ہے۔ وہ بھی بالنظر الی نفسہ ہے۔ لیکن اگر کوئی مانع موجود ہو۔ جیسے کفر۔ یا غلبہ معاصی وغیرہ تو اس کا وہ اثر باقی نہ رہے گا۔ اس لئے شرع پر عہد میں تعمیم کی ضرورت نہیں۔ اور نہ تعمیم مفید ہے۔ والوجه یقتضی التفصیل والبسط فی الکلام۔) اور ان میں سے وہ لوگ بھی ہیں۔ جو کتاب کے پڑھنے میں کج زبانی کرتے ہیں (اور اس میں اپنی طرف سے باتیں ملاتے ہیں) تاکہ تم اس (ملائے ہوئے) کو کتاب کا ایک جز سمجھو۔ حالانکہ وہ کتاب کا جز نہیں ہے اور کہتے ہیں۔ کہ یہ خدا کی طرف سے ہے۔ حالانکہ وہ خدا کی طرف سے نہیں ہے (بلکہ وہ خود



ان کا ملایا ہوا ہے) اور خدا پر جوٹ تراشتے ہیں۔ حالانکہ وہ جانتے ہیں (کہ ہم جوٹ تراشتے ہیں۔ اور اہل کتاب کا یہ خیال ہی محض غلط ہے۔ کہ انہیں اپنی اہمیت کے عقیدہ کی تعلیم کی ہے یا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اشاعت سے مقصود خود خدا بنتا ہے۔ کیونکہ کسی آدمی کو اسکی گنجائش نہیں ہے کہ خدا اسکو کتاب اور حکومت ریاست دے اور نبوت دے پر بھی وہ لوگوں سے یہ کہو کہ تم خدا کو چوڑ کر میرے بندے بن جاؤ بلکہ (وہ یہی کہہ گا کہ) تم اللہ والے بنو اس وجہ سے۔ کہ تم کتاب خدا پڑھاتے اور پڑھتے ہو۔ (کیونکہ اس میں اللہ والے بننے کا حکم ہے۔ نہ کہ مخلوق کا بندہ بننے کا) اور نہ یہ گنجائش ہے کہ وہ تمہیں حکم دے کہ تم فرشتوں اور رسولوں کو خدا بناؤ۔ کیا وہ تمہیں کفر کا حکم دیگا (اور وہ یہی) اس کے بعد کہ تم مسلمان ہو (یہ بات اس سے ہرگز نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ وہ خدا کا امین ہے۔ اور خدا نے اسے اس کا اہل دیکھ کر اپنا امین بنایا ہے پھر وہ خائن کیونکر ہو سکتا ہے۔

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ أَصْرِي ط قَالُوا أَأَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ط فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ه أَفَغَيَّبْنَا مِنَ اللَّهِ الْيَعْقُونَ وَلَا سَمَّ مِنْ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ط صَوَعًا وَكَرَّهَاتٍ إِلَيْهِ ط جَعَلْنَاهُ

اور (صرف یہ ہی نہیں۔ کہ حق تعالیٰ نے انکو اہل سمجھ اس کام کو ان کے سپرد کیا ہے بلکہ ان سے اطاعت کا عہد بھی لیا گیا ہے۔ اور مخالفت کی صورت میں انکو دھکی ہی دی گئی ہے چنانچہ) جو وقت خدا نے انہیں اسے عہد لیا۔ (اوپر لیا) کہ جب میں تمکو کتاب اور شریعت دوں پر تمہارے پاس (ہمارا) کوئی رسول آئے جو کہ اس (کتاب و شریعت) کی تصدیق کرتا ہو۔ جو کہ تمہارے پاس ہے تو تمکو اسکی تصدیق کرنی ہوگی۔ اور تمکو



قُلْ أَمَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْهِ سَنًا  
وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ  
وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ  
وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ عِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ  
مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفَرِّقَ بَيْنَ أَحَدٍ  
مِّنْهُمْ زَوْجَن لَّهِ مُسْلِمُونَ ۝ وَمَنْ  
يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ  
يُقْبَلَ مِنْهُ ۚ وَهُوَ فِي الْأَحْزَانِ  
مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ كَيْفَ يَهْدِي اللّٰهُ  
قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا  
أَنَّا الرُّسُلُ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ  
وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝  
أُولَٰئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنَّنَّ عَلَيْهِمُ  
كَرْهًا اللّٰهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ  
أَجْمَعِينَ ۝ خَلِدُوا فِيهَا لَا يَخَفُ  
عَنَّهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۝  
إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَٰلِكَ  
وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝  
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ  
سَئِئَ مَا زَادَوا كُفْرًا لَّنْ تَقْبَلَ  
تَوْبَتَهُمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۝  
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَآمَنُوا وَهُمْ كُفَّارٌ  
فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ قَبْلُ الْآخِرِ

(اس کے فرائض رسالت کے انجام دینے میں  
اوسکی مدد کرنی پڑے گی) (اور یہ کہہ کر)  
کہا کہ کیا تم (اس کا) اقرار کرتے ہو اور  
اس پر میری صلیت قبول کرتے ہو۔ انہوں  
نے کہا۔ کہ ہاں ہم کو (اس کا) اقرار ہے  
حق تعالیٰ نے فرمایا کہ (جب تم کو اقرار ہے)  
تو تم (اس اقرار کے) گواہ رہنا اور میں  
ہی تمہارے ساتھ گواہوں میں سے  
ہوں پس جو لوگ اس (عہد اور اقرار)  
کے بعد اس سے پھر گئے تو وہ لوگ  
نافرمان ہوں گے اور ایسی سزا کے  
مستوجب ہوں گے۔ جو نافرمانوں کے  
لیے مقرر ہے۔ اب تم بتلاؤ کہ کیا  
(اب بھی) وہ خدا کے دین کے سوا  
(کچھ اور) طلب کریں گے (اور مخلوق  
کو اپنی خدائی کی ہدایت کریں گے)  
اور (خاص کر) ایسی حالت میں۔ کہ جو  
کوئی بھی آسمان اور زمین میں ہے  
(خواہ انبیاء ہوں یا کوئی اور) سب  
خوشی سے یا مجبوری سے اس کے  
مطیع ہیں (اور اس نے وہ ہر طرح  
اپنے کو اس کے قبضہ میں پاتے ہیں)  
اور (اس کے ساتھ) وہ ایسی طرف



ذَهَبًا وَلِوَاقِدٍ يَّبُتُّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ  
عَنْ أَبِیْهِمْ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّصِیْرٍ  
ان مجموعی واقعات سے ثابت ہوا۔ کہ انبیاء کی طرح ایسا نہیں کر سکتے کہ لوگوں کو اپنی خدائی  
تسلیم کرائیں۔ اور اہل کتاب کا یہ خیال محض غلط ہے آپ فرما دیجئے کہ ہم خدا پر ایمان  
رکھتے ہیں اور اس پر بھی جو ہم پر نازل کیا گیا۔ اور جو کہ ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق اور  
یعقوب اور اذکی اولاد پر نازل کیا گیا۔ اور جو کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور (ان کے علاوہ  
دوسرے) بنیوں کو دیا گیا۔ ہم کسی (کا انکار کر کے اوس کے اور دوسرے بنیوں کے  
درمیان تفریق نہیں کرتے۔ اور ہم اسی کے تابع رہیں (لہذا ہم پر مشابہ کرنا  
کہ ہم خدا بننا چاہتے ہیں محض غلط ہے) اور یہی فرما دیجئے۔ کہ یہی ہے اسلام  
اور اسی کی طرف ہم تملک و بلا تے ہیں۔ اور اس کے ساتھ یہ بھی کہے دیتے ہیں کہ  
جو کوئی اسلام کے سوا کوئی دین اختیار کرے گا۔ وہ اس (کی) جانب سے ہرگز  
نہ قبول کیا جاوے گا اور وہ آخرت میں ان لوگوں میں سے ہوگا جو (نقصان)  
گہائے میں رہیں گے (اس میں وہ لوگ بھی داخل ہیں۔ جو ابتدا ہی سے مسلمان نہیں ہوئے  
اور وہ بھی جو اسلام لا کر پھر گئے۔ پس اب حق تعالیٰ ان لوگوں کی حالت بیان فرما  
ہیں جو اسلام لا کر اس سے پھر جاتے ہیں جسکو مرتد کہتے ہیں۔ اور فرماتے ہیں  
تم سوچو تو ہسی) خدا (ایسے ضدی اور مٹ دھرم) لوگوں کو کیسے ہدایت کرے۔  
جنہوں نے ایمان لانے کے بعد۔ اور وہ بھی ایسی ایسی حالت میں کفر اختیار  
کیا۔ کہ وہ گواہی دے چکے تھے۔ کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) سچے ہیں اور  
ان کے پاس دلائل بھی آپ کے تھے (کیونکہ سیدھے رستہ پر لانے کے دو  
طریقے ہیں۔ یا تو انکو اس پر مجبور کیا جاوے۔ یا سمجھایا جاوے مجبور کر نیکا تو  
حق تعالیٰ کے یہاں قانون ہی نہیں۔ رہی فہمائش۔ سوا اسکی غرض یہ ہے۔ کہ

۱۱۴ اشارۃ الی ان قولہ وشہدوا حال بمقدیر قد ۱۲

۱۱۵ خواہ بخیر جلی جیت اکراہ یا بخیر خفی جیسے بلا اختیار ان کے دل اسلام کی طرف پھیر دینا ۱۲



آدمی پر اسکی غلطی ظاہر ہو جاوے۔ سو یہ سب کچھ ہو چکا۔ اور انہوں نے عملاً۔ اپنی غلطی کو تسلیم ہی کر لیا۔ مگر ہر نفسانی اغراض کی بنا پر اس سے پھر گئے۔ تو اب ایسوں کی ہدایت کا کونسا طریقہ ہے۔ بجز اس کے کہ وہ خود اپنی منہ اور مہٹ و صہمی اور اتباع ہوسنی کو چھوڑیں۔ لہذا جب تک وہ ایسا نہ کریں گے۔ خدا انہیں ہدایت نہ کرے گا کیونکہ خدا (کا قاعدہ ہے کہ وہ) ایسے لوگوں کو ہدایت نہیں کرتا۔ جو ظلم پر کمر بستہ ہیں (جتنا کہ وہ خود اس مانع ہدایت یعنی اصرار علی الظلم کو زائل نہ کریں) ان لوگوں پر خدا کی لعنت ہے۔ اور فرشتوں کی بھی اور لوگوں کی بھی سب کے سب کی بجائیکہ وہ اس (لعنت) میں ہمیشہ رہیں گے (اور اس سے کبھی انہیں نجات نہ ہوگی) نہ تو ان سے عذاب ہلکا کیا جاوے گا۔ اور نہ انکو راحت کے لیے مہلت دی جاوے گی۔ ہاں وہ لوگ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ جنہوں نے اس (ارتداد) کے بعد توبہ کر لی اور (اپنی حالت کی) اصلاح کر لی۔ (وہ بیشک بخشید ہو جائیں گے) کیونکہ اللہ بڑے بخشنے والے اور رحمت والے ہیں (اور اس لئے وہ ایسے مجرموں کو بھی بخش دیتے ہیں اس سے یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جب مرتدین کی کفر سے توبہ مقبول ہوگی۔ تو ان کی غیر کفر سے توبہ بالادلی مقبول ہونی چاہیئے اسلئے کہا جاتا ہے کہ) جو لوگ اپنے ایمان لانے کے بعد کافر ہوئے۔ اور اس توبہ نہیں کی۔ بلکہ برابر کفر میں ترقی کرتے رہے۔ انکی کوئی توبہ مقبول نہیں (کیونکہ قبول توبہ کے لئے ایمان شرط ہے۔ خواہ پہلے سے حاصل ہو۔ یا خود اس توبہ سے جیسے کفر سے توبہ۔ اور یہاں دونوں باتیں نہیں۔ اس لئے وہ توبہ مقبول نہیں۔ برخلاف ان لوگوں کے جن کے قبول توبہ مذکور ہوئی۔ کیونکہ وہاں شرط موجود ہے۔ پس قیاس مع الفارق ہے) اور (جبکہ انکی توبہ مقبول نہیں۔ تو) یہ لوگ گمراہ ہی ہیں (اور ایسے توبہ سے ہدایت یافتہ نہیں ہو سکتے پس انکو چاہیئے کہ وہ خود کفر سے توبہ کریں۔ اور اگر انہوں نے توبہ نہ کی اور کفر ہی پر انکا خاتمہ ہوا۔ تو پھر ان کے نجات کی کوئی صورت نہیں۔ کیونکہ



ہمارا قانون ہے کہ جو لوگ کافر ہوں۔ اور وہ ایسی حالت میں مر جائیں۔ کہ اپنے کفر پر قائم ہوں۔ تو ان میں سے کسی سے معمولی اتفاق تو درکنام زمین بہر سونا رہی نہ لیا جاوے گا۔ اگر وہ (یہ مقدار خود اپنی طرف سے پیش کر کے) اس کے ذریعہ سے چھوٹنا چاہے (اس سے اس کا مطالبہ تو کیا ہوتا) اور ان کے لئے تکلیف وہ عذاب مقدر ہے اور ان کا کوئی مددگار بھی نہ ہو گا (جو اپنی قوت سے انہیں چھڑائے۔ گو کفار کے لئے زمین بہر سونا خرچ کرنا بھی نافع نہیں۔ جیسا کہ ابی مذکور ہوا۔ مگر مسلمانوں کے لئے معمولی اتفاق ہی نافع ہے۔ اس لئے ان سے کہا جاتا ہے کہ تم ضرور سچ کرو۔ تمہیں تمہارا اتفاق ضرور نافع ہو گا۔ مگر اتنا خیال رکھنا چاہئے کہ جو چیز تم خرچ کر وہ نکتی نہ ہو جو کہ تمہارے دل سے اتری ہوئی ہو۔ بلکہ اچھی اور خود تم کو پسند ہو۔ کیونکہ)

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا  
تُحِبُّونَ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ  
فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۚ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ  
حِطًّا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ  
إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ  
أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ ۚ قُلْ فَأَتُوا  
بِالتَّوْرَةِ فَاتْلَوْهَا ۚ إِنَّكُمْ  
صِدِّقِينَ ۚ فَمَنْ أَفْسَىٰ عَلَى اللَّهِ  
الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ  
هُمُ الظَّالِمُونَ ۚ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ  
فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا  
وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ إِنَّ أَوَّلَ  
بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ

تم خیر کامل کسی نہیں حاصل کر سکتے۔ تا وقتیکہ  
تم ان چیزوں میں سے نہ خرچ کرو  
جو تم کو پسند ہوں۔ (اس لئے کہ دل سے  
اتری ہوئی چیزوں کا دینا کوئی کمال  
نہیں۔ ایسی چیزوں کو تو آدمی پنہان  
ہی دیا کرتا ہے۔ پھر ان کا کسی کو دیدینا  
کیا کمال ہے۔ کمال اس میں ہے کہ نفس  
مراحت کرے اور کہو کہ دینا مناسب  
نہیں۔ مگر تم حق تعالیٰ کی خوشنودی  
کے لئے نفس کی مراحت کی پروا نہ  
کرو۔ اور سکووے طوالو۔ پس اصل  
کمال یہ ہے۔ جو ابی کہا گیا ہے) اور (جو کچھ  
جو کچھ بھی تم خرچ کرو گے) خواہ اچھی شے ہو



مُبِينٌ گَاوْهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ؕ فِيهِ  
 آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ اِبْرَاهِيمَ ؕ وَ مِنْ  
 دَخَلَهُ كَانَ اٰمِنًا ۚ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ  
 حِجْمُ الْبَيْتِ مِمَّنْ اَسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا  
 وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ شَعِيْطٌ عَنِ الْعَالَمِيْنَ  
 قُلْ يٰ اَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَكْفُرُوْنَ  
 بِآيٰتِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ شَهِيدٌ عَلٰى مَا  
 تَعْمَلُوْنَ ۝ قُلْ يٰ اَهْلَ الْكِتٰبِ  
 لِمَ تَصُدُّوْنَ عَن سَبِيْلِ اللّٰهِ  
 مَنْ اٰمَنَ تَبِعُوْهُنَّهَا عَوَجًا وَّ اَنْتُمْ  
 شٰهَدَآءُ ۚ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ  
 عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ يٰ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا  
 اِنْ تُطِيعُوْا اَفْرَاقًا مِّنَ الَّذِيْنَ  
 اُوْتُوْا الْكِتٰبَ يَرُدُّوْكُمْ بَعْدَ  
 اِيْمَانِكُمْ كُفْرًا ۝ وَكَيْفَ تَكْفُرُوْنَ  
 وَاَنْتُمْ تُتْلٰى عَلَيْكُمْ آيٰتُ اللّٰهِ  
 وَفِيْكُمْ رَّسُوْلٌ ۚ وَمَنْ يَعْصِمْ  
 يَاللّٰهُ فَقَدْ هُدِيَ اِلَى صِرَاطٍ  
 مُّسْتَقِيْمٍ ۝

یا بُرِّی (تو اس کا تم کو مناسب بدلہ دیا  
 جائے گا۔ کیونکہ) حق تعالیٰ اس کو جانے  
 ہیں (اور جان کر نظر انداز کرنا ان کی  
 عادت نہیں ہے۔ یہ مضمون ذکر افتدا  
 کے سلسلہ میں استطراداً بیان کر دیا گیا  
 تھا۔ اس کے بعد پہلے کتاب کے  
 متعلق گفتگو فرماتے ہیں جن کا تذکرہ  
 ہوتا آ رہا ہے۔ اور فرماتے ہیں کہ یہود  
 کا دعویٰ ہے۔ کہ اونٹ کا گوشت  
 اور دودھ خدا نے ابراہیم پر حرام  
 کیا تھا۔ اور اس بنا پر وہ تپیراقرض  
 کرتے ہیں۔ کہ تم اتباع ابراہیم کے  
 مدعی ہو کر اس کا گوشت اور دودھ  
 کیوں کھاتے ہو۔ مگر ان کا یہ اعتراض  
 اور وہ دعویٰ جو اس کا بنی ہے  
 سب لغو ہیں۔ اور واقعہ یہ ہے کہ  
 بنی اسرائیل پر (جو کہ تورات  
 سے پہلے دین ابراہیمی پر تھی) نزل  
 تورات کے پتھر پر کہا تھا حلال تھا۔

(جس میں اونٹ کا گوشت اور دودھ ہی داخل ہیں) باستثناء اس کے (جسکو  
 ابراہیم کے پوتے یعقوب (میں عرق النساء کی وجہ سے) خود اپنا اوپر (خبر توحید) حرام کر دیا تھا۔

لہ وروی اثوابن عباس فحلف ان لا یأکلہ ابد اذما ذکر من تحريمہ بالنذر فلیس بشی  
 لان التحريم لم یکن بالنذر بل الذی الذی العہد مع اللہ کان سبباً للتحريم بالتحلف کما ذکر  
 فی الحدیث المرفوع من قولہ لئن عاھاہ اللہ من سقمۃ لیمرح من احب الطعمۃ والشراب الیہ کما فی ابن جریر



اس حدیث کو عبادۃ بن صامت کے واسطے سے بھی روایت کیا ہے اُس کے  
 اغاظ یہ ہیں کہ جب تم بیت عتیق (کعبہ) کا ارادہ کرتے ہو تو اس میں یہ توارپے کہ  
 تم یا تمھاری سواری جو قدم بھی زمین پر رکھے یا اٹھائے ہر ایک کے عوض  
 ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور ایک درجہ بلند ہوتا ہے۔ رہا وقوف عرفہ تو اللہ تعالیٰ  
 اس وقت اپنے فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ میرے بندے یہاں کیوں آئے  
 وہ عرض کرتے ہیں کہ یہ آپکی خوشنودی اور رحمت کے طالب ہو کر آئے ہیں  
 اللہ تعالیٰ اسپرستراتے ہیں کہ میں اپنے آپ کو اور اپنی ساری مخلوق کو  
 گواہ کرتا ہوں کہ میں نے ان سب کو بخش دیا۔ اگرچہ ان کے گناہ شمار میں  
 زمانہ کے ایام کے برابر ہوں یا ریگستان عالج کے ریت کے برابر ہوں۔ رہا  
 کنکریاں مارتا تو اس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ کسی شخص کو  
 معلوم نہیں کہ نیک بندوں کے لئے اُن کے اعمال کے صلہ میں کیا کچھ  
 آنکھوں کی ٹہنڈک مخفی طور سے تیار کی گئی ہے رہا سر موٹنا تو جو بال ہی  
 ۱۴ تمھارے بالوں میں سے زمین پر گرے گا وہ قیامت کے روز تمھارے واسطے  
 نور ہوگا۔ اور طواف و دایع کی یہ شان ہے کہ تم اُس وقت گناہوں سے  
 ایسے (پاک صاف) نکل جاتے ہو جیسے آج ہی ماں کے پیٹ سے پیدا  
 ہوئے۔ اور ابوالقاسم اصبہانی نے اس حدیث کو حضرت انس کے واسطے  
 سے اس طرح روایت کیا ہے۔ مگر (بعض الفاظ میں تفاوت ہے چنانچہ) اُس کا  
 عنوان یہ ہے کہ وقوف عرفات کا ثواب تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عرفات  
 (میں وقوف کرنے) والوں پر نظر (عنایت) فرماتے ہوئے ارشاد فرماتے  
 ہیں کہ میرے بندے پریشان حال غبار آلود ہو کر بیتِ دو دراز سے  
 آئے ہیں۔ پھر فرشتوں کے سامنے عرفات والوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اپنی  
 خوشی کا اظہار فرماتے ہیں۔ پس اگر تمھارے گناہ شمار میں ریگستان عالج کے  
 ذرات کے برابر ہوں یا آسمان کے تاروں اور بارش اور سمندر کے قطروں



برابر ہوں جب ہی اللہ تعالیٰ تمہارے سب گناہوں کو معاف فرمادیں گے، مگر  
کنکریاں مارنا تو یہ عمل تمہارے واسطے خدا تعالیٰ کے یہاں سخت ضرورت اور  
حاجت کے وقت کے لئے ذخیرہ کہا جائے گا اور سرِ مونڈانے کی شاں یہ  
ہے کہ جب بال تمہارے سر گرے گا وہ قیامت کے دن تمہارے واسطے  
نور ہوگا اور اس کے بعد جو بیت اللہ کا لطواف کرتے ہو تو گناہوں سے پاک  
ہو کر تم اس حالت میں واپس ہوتے ہو جیسے ماں کے پیٹ سے پیدا ہوئے تو  
ف۔ اللہ تعالیٰ کا فرشتوں سے یہ دریافت فرماتا کہ میرے بندے  
یہاں کیوں آئے صرف اس واسطے ہے تاکہ مسلمانوں کی شرف اور بزرگی  
کا دوسروں کی زبان سے ہی استمرار ہو جائے ورنہ اللہ تعالیٰ کو تو سب کچھ  
معلوم ہے مگر وہ عاشق نواز ہیں اپنے عشاق کے ذرا ذرا سے کام کی قدر  
فرماتے اور تمام مخلوق کے سامنے اُسکو جلاتے ہیں کہ دیکھو میرے بندے  
ایسے ہیں اور ایسے ہیں کس قدر محترم ہے وہ انسان جو ایسے قدر دان  
محبوب حقیقی پر ہی جان فدا نہ کرے

ما بنودیم و تقاضا ما بنود  
لطف تو ناگفتہ نامی شنود

(۳۳۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص حج کے لئے نکل کھڑا ہو (پرستہ میں) مر گیا  
اُسکو قیامت تک حج کرنے والے کا ثواب ملتا رہے گا اور جو شخص عمرہ کے لئے نکلا  
پر مر گیا اُسکو قیامت تک عمرہ کرنے والے کا ثواب ملتا رہے گا اور جو جہاد کے لئے  
غازی بنا کر نکلا (پرستہ میں) مر گیا اُسکو قیامت تک غازی کا ثواب ملتا رہے گا  
اُسکو ابو یعلیٰ نے محمد بن اسحق کی روایت سے بیان کیا ہے۔ باقی سب راوی  
ثقة ہیں۔

۳۳۴۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس پرستہ میں حج و عمرہ کے لئے نکل کھڑا ہو (پرستہ میں)



رج و عمرہ کرنے سے پہلے) مرگیا اُس کا نہ حساب کتاب ہو گا نہ پیشی ہوگی اور اُس سے کہا جائے گا جنت میں جس نے حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ حیات کرنے والوں سے اپنی خوشی کا اظہار فرماتے ہیں اسکو طہرائی و ابویعلیٰ و دارقطنی و بیہقی نے روایت کیا ہے +

(۳۵) حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بیت اللہ اسلام کے ستونوں میں سے ایک ستون ہے تو جو شخص حج و عمرہ کرے وہ خدا کی ذمہ داری میں ہے اگر مر جائے تو اللہ تعالیٰ اُسکو جنت میں داخل کر دیں گے اور اگر زندہ اپنے گھر کو لوٹا تو اللہ تعالیٰ اُسکو ثواب و نعمتیں دے گا۔ اسکو طہرائی نے اوسط میں روایت کیا ہے +

(۳۶) حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مکہ کے رستہ میں مر جائے خواہ جلتے ہوئے یا لوتے ہوئے اُس کا نہ حساب ہو گا نہ اسکی پیشی ہوگی اور اُسکی مغفرت کر دی جائے گی۔

(۳۷) عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عرفات میں ٹہرا ہوا تھا کہ دفعۃً اونٹنی کے اوپر سے گرے اور گردن ٹوٹنے سے مر گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دو اور انہی دو کپڑوں میں (جو احرام کے واسطے اُس کے بدن پر تھے) کفن دے دو اور اس کا سر مست ڈھانکونہ خوشبو لگاؤ کیونکہ یہ قیامت میں لبیک پکارتا ہوا اُسے گا اسکو بخاری و مسلم و ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے۔ ان کی دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا کہ احرام کی حالت میں اونٹنی نے گرا کر اُسکی گردن توڑ دی اور وہ مر گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسکو بیری کے پتوں اور پانی سے غسل دو اور اسی کے (احرام کے) دو کپڑوں میں کفن دے دو اور اسکو خوشبو لگاؤ نہ اس کا سر ڈھانکونہ کیونکہ یہ



قیامت میں لبیک پکارتا ہوا اُٹھے گا مسلم کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اسکو ہمیری کے پتوں اور پانی سے غسل دیں اور اس کا منہ کھول دیں اور شاید سر کھولنے کا بھی حکم دیا۔ کیونکہ وہ قیامت میں چلاتا ہوا (لبیک کہتا ہوا) اُٹھے گا۔ **ف** مگر کھولنا اور منہ کھولنا اس شخص کے لئے مخصوص تھا جسکی وجہ بھی حضور نے بتلا دی کہ وہ لبیک پکارتا ہوا اُٹھے گا۔ چونکہ دو مردوں کے متعلق بدون دلیل کے ایسا حکم نہیں لگایا جاسکتا اسلئے عام احرام والے احرام کی حالت میں مردائیں تو ان کے ساتھ دہی معاملہ ہوگا جو اور مردوں سے ہوتا ہے کیونکہ موت سے عمل ختم ہو جاتا ہے اور اس کے احکام بھی ختم ہو جاتے ہیں پس موت کے بعد حرام کے احکام باقی نہ رہیں گے خفیہ کا یہی مذہب ہے، واللہ اعلم ۱۲۔ مترجم۔

## حج اور عمرہ میں خرچ کرنے کی ترغیب

جو ان میں سے مال خرچ کرے اس کے لئے وعید

۱۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے عمرہ کے وقت فرمایا اے عائشہ! تم کو ثواب بقدر تمہاری مشقت اور خرچ کے ملے گا اسکو حاکم نے روایت کیا اور بخاری مسلم کی شرط پر صحیح الاسناد کہا ہے اور حاکم کی ایک صحیح روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ تم کو تمہارے عمرہ میں بقدر نفقہ کے ثواب ملے گا۔

۲۔ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا۔ حج میں خرچ کرنا اللہ کے راستہ میں (جہاد کے لئے) خرچ کرنے کے

عہ قال المنذری النصب هو التعب وزنا ومعنی ۱۲ منہ



مثل ہے کہ سات سو گنا ثواب ملتا ہے اسکو احمد نے اور طبرانی نے اوسط میں اور  
بیہقی نے روایت کیا ہے اور احمد کی اسناد حسن ہے۔ اور طبرانی نے اوسط ہی میں  
حضرت انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
حج میں سپر کرنا اللہ کے رستہ میں (جہاد کے لئے) خرچ کرنے کے مثل ہے کہ ایک  
درہم سات سو درہم کے برابر ہوگا۔

۳۳۔ عمرو بن شعیب اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج و عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ کے مہمان ہیں۔ اگر وہاں کہیں  
گے دیا جائے گا اگر دعا کریں گے قبول کی جائے گی اگر خرچ کریں گے اوس کا عوض  
مل جائے گا۔ قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں ابوالقاسم (صلی اللہ علیہ وسلم)  
کی جان ہے جو تکبیر کہنے والا کسی اونچی جگہ پر تکبیر کہتا۔ اور جو لا الہ الا اللہ کہنے  
والا کسی بلند سی پر لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو اس کے سامنے کی تمام زمین (اور  
درخت وغیرہ) تکبیر و تہلیل کرتی ہیں۔ یہاں تک کہ زمین کے خاتمہ پر پہنچ کر  
سلسلہ منقطع ہو جاتا ہے (بیہقی)

۳۴۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ کے  
مہمان ہیں جو مانگتے ہیں ملتا ہے جو دعا کرتے ہیں قبول ہوتی ہے اور جو کچھ  
خرچ کرتے ہیں اس کا عوض دیدیا جاتا ہے اور ان کا ایک درہم دس لاکھ  
درہم کے برابر ہوتا ہے (بیہقی)

۳۵۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ حاجی کسی مفلس محتاج نہیں ہوتا۔ قبل الجاہر ما الامعنا  
قال ما افتقر (طبرانی در اوسط و بزار) اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں  
و افسوس آج کل اہل اسلام کو اپنے افلاس و فقر کا رات دن رونا ہے۔ اور



یہ رتو کچروں میں اور اجاری تختیروں میں اسکی واویلا کرتے کرتے تک گئے اور بعض مہینوں نے مسلمانوں کے افلاس کا علاج سود لینے میں بتلایا بعض نے بیمہ کمپنیوں میں اسکی دوا بتلانی مگر آج تک کسی نے طبیعتی سے رجوع کر کے علاج دریافت نہ کیا۔

مسلمانوں! آؤ اور ان عطائی رہنروں کی باتیں چھوڑ کر سردارِ دو عالم محبوبِ رب العالمین خاتم الانبیاء والمرسلین سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ سے افلاس و فقر کا علاج معلوم کرو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ افلاس و فقر کا مٹاؤ لا حج و عمرہ ہے۔ مسلمانو! سب زیادہ سچے انسان کی بات کو آؤ! اور حج و عمرہ کر کے دیکھو کہ تمہارا فقر و افلاس کس طرح مٹتا اور تم کیونکر دین و دنیا کی راحت حاصل کرتے ہو۔ سپر شاید کوئی یہ شبہ کرے کہ غریب آدمی حج کیونکر کرے گا تو میں کہوں گا کہ ہر غریب آدمی کو تجارت کا سبق کس لئے دیا جاتا ہے تجارت ہی تو بدون روپے کے نہیں ہو سکتی۔ اور مسلمانوں کو سود لینے کا سبق کیوں پڑھایا جاتا ہے۔ سود لینا ہی تو روپیہ جمع کرنے کے لئے ہی ہو سکتا ہے پس غریب آدمی کو چاہیے کہ تھوڑا تھوڑا کر کے حج کے واسطے رقم جمع کرنے کی کوشش کرے اور اگر وہ مضبوط ہو کر اس کے لئے کوشش کرے گا اور اپنے زائداسباب اور فضول چیزوں کو بیچنے میں لگے گا تو سال بھر میں یا دو تین سال میں چار سو روپیہ جمع ہو جانا کچھ مشکل نہیں ہے جو حج کے لئے کافی ہے گو سفرِ مدینہ کے لئے کافی نہ ہو سو مدینہ کا سفر غریب آدمی پر ضروری نہیں جب حج کی برکت سے اللہ تعالیٰ اُسکو فقر و افلاس سے نکال دیں گے تو دوبارہ سفرِ مدینہ ہی مشکل نہیں اور اگر محبت و محبت ہو تو غریب آدمی پیادہ ہی مکہ سے مدینہ جاسکتا ہے۔ اگر مسلمان حج کے اہتمام میں لگ جائیں تو دعویٰ سے کہا جاتا ہے کہ ساری قوم افلاس سے نکل جائے گی مگر مناسب یہ ہے کہ حج میں نیت صرف یہی رکھیں کہ اللہ تعالیٰ راضی ہوں گے افلاس دفع کرنے کی نیت نہ کی جائے کہ وہ تو خود







فان الکفار غیر مخاطبین بالفروع فکل ما عندہم من غیر سرقۃ وخصب  
حلال لنا والله تعالیٰ اعلم ۱۲۔ منہ

## رمضان میں عمرہ کرنے کی ترغیب

۱۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا ارادہ کیا تو ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا  
کہ مجھے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کرا دو۔ اُس نے کہا کہ  
میرے پاس کوئی ایسی سواری نہیں ہے جس پر تمکو حج کے لیے لیجاؤں عورت نے  
کہا تمہارے پاس وہ ایک اونٹ تو (زائد) ہے اُس پر مجھے لیچلو! کہا وہ  
تو اللہ کے رستہ میں وقف کر دیا گیا ہے۔ پر یہ شوہر رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میری بیوی حضور کی جناب  
میں سلام عرض کرتی ہے اور اُس نے مجھ سے یہ درخواست کی تھی کہ آپ کے  
ساتھ حج کرے میں نے کہا میرے پاس تمہارے لئے کوئی سواری نہیں اُس نے  
کہا وہ اونٹ تو ہے مجھے اُس پر حج کرا دو۔ میں نے کہا وہ تو اللہ کے رستہ  
میں وقف کر دیا گیا ہے حضور نے فرمایا اگر تم اپنی بیوی کو اس اونٹ پر  
حج کرا دو گے تو یہ (کام) ہی اللہ کے راستہ ہی میں ہے اس کے بعد اس نے  
کہا کہ میری بیوی نے یہ ہی کہا تھا کہ آپ سے یہ دریافت کروں کہ آپ کے ساتھ  
حج کرنے کے برابر کونسا عمل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
کہ اسکو میری طرف سے اسلام و رحمتہ اللہ وبرکاتہ کہنا اور بتلا دینا کہ  
رمضان میں عمرہ کرنا۔ میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے (ابوداؤد وصحیح ابن خزمہ)  
دونوں نے پورا قصہ بیان کیا ہے اور الفاظ ابوداؤد کے ہیں اور اخیر کا حصہ  
دونوں میں (لفظاً ہی) برابر ہے اور بخاری و نسائی و ابن ماجہ نے مختصراً



تو معلوم ہوا کہ وہ تو بڑا چکا پُر انا چور ہے۔ مولانا روم فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنے رحم و کرم سے بہت کچھ ہمارے گناہوں پر پردہ ڈالتا ہے۔ لیکن جب کوئی حد سے نکلیں تو وہ رسوا بھی کر دیتا ہے۔

پس جو دوسرے کے حال سے عبرت نہ پکڑے گا آخر اس کا بھی ایک دن ہی انجام ہوگا۔ غرض یہ تو ثابت ہو گیا کہ یہ حکم بالکل مصلحت اور طبیعت کے موافق ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ ہم میں یہ مرض ہے یا نہیں تو اگر ذرا ہی اپنی حالت کو غور سے دیکھیں تو معلوم ہو کہ بہت زیادہ ہم اس بلا میں گرفتار ہیں۔ ہماری یہ حالت ہے کہ کسی بات میں دوسروں کو دیکھ کر عبرت نہیں پکڑتے۔ مگر میں اس وقت ایک خاص بات کو بیان کرتا ہوں۔ آپ نے سنا ہوگا کہ جگہ جگہ اس وقت طاعون ہے۔ بلکہ اجاروں میں ہی ضرور پڑھا ہوگا۔ کیونکہ آپ لوگوں نے اخبارات یا ایک مشغلہ بنا لیا ہے۔ میں نے ایک مرتبہ اخبار کے متعلق ایک مضمون لکھا تھا جس میں یہ بتلایا تھا کہ کس صورت میں اخبار کا دیکھنا جائز ہے اور کس صورت میں ناجائز ہے اخبار والوں نے اس مضمون کو بلا دیکھے ہی وہ شور و غل مچایا کہ خدا کی پناہ اور مشہور کر دیا کہ لو اخبار دیکھنا بالکل حرام کر دیا۔ میں نے کہا کہ اس وقت تک تو میں نے اخبار دیکھنے کے بارے میں سخت حکم نہیں دیا تھا مگر اب میرے پاس ایک ٹیل بھی ہے۔ سختی کرنے کی کہ اخبار والے تہمت بھی لگاتے ہیں۔ واقعی اخباروں کی یہی حالت ہے کہ اکثر باتیں بے تحقیق اُٹھل سی سے لکھ دیتے ہیں۔ صاحبو! اخبار ہی ایک قسم کی تاریخ ہے۔ اگر خبر لکھنے میں احتیاط برتی جائے تو کیا حرج ہے۔ اور تاریخ بہت مفید چیز ہے خدا تعالیٰ فرماتے ہیں لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ۔ کہ پہلی امتوں کے قصے اس واسطے نقل کئے جاتے ہیں کہ لوگ عبرت پکڑیں۔ عبرت کا خلاصہ یہی ہے کہ یہ سوچیں کہ فلاں شخص نے ایسا کیا تھا۔ اوسکو یہ نتیجہ ملا ہم اگر ایسا کریں گے تو ہم کو بھی یہی نتیجہ ملے گا۔ حقیقت ہے عبرت کی۔ اسکی وجہ سے تاریخ کا علم مفید ہو



پس اگر اجارے سے بھی سبق حاصل کریں تو وہ فائدہ کی چیز ہے ورنہ بیگا رہے ماب  
 دیکھ لیجئے کہ کون شخص سبق حاصل کرتا ہے اکثر لوگ مسلمانوں کی مصیبت سنتے  
 ہیں مگر کانوں پر جون ہی نہیں رنگتی۔ اب دیکھ لیجئے کہ دوسری جگہوں سے  
 طاعون کی خبریں سننے میں آ رہی ہیں۔ اجاروں میں بھی دیکھتے ہیں۔ مگر تنہا میں  
 ننانوے آدمی ایسے ہیں کہ جن کے دل پر ویسا اثر ہوتا ہو۔ جیسا اپنی بستی کے  
 اندر طاعون ہونے سے ہوتا ہے۔ جب دوسروں کی تکلیف کو سہرا کر دل  
 ٹوکتا تو ہم آدمی نہیں۔ اب ہم نے اجار کو جس غرض سے اختیار کیا ہے اس کا  
 خلاصہ گہر ہونک تماشا دیکھنا ہے کہ دوسرے کا گہر جلے اور ہم بیٹھ کر ہاتھ مارتے ہیں  
 کیونکہ اخبار صرف اس لئے دیکھتے ہیں کہ خالی وقت کا مشغلہ ہو اور دل بھلے  
 اگر اجار نہ دیکھتے تو یہ تو نہ ہوتا کہ ہم نے مسلمانوں کی مصیبت کو مشغلہ بنا رکھا ہے  
 اور سبق حاصل کرتے تو یہ سبق حاصل کرتے کہ ادنیٰ مدد کریں۔ سو یہ تو بہت کم لوگوں  
 کے دل میں آتا ہے۔ ہاں سبق حاصل کرتے ہیں کہ خداں جگہ کے لوگوں نے  
 صفائی نہیں رکھی اس لئے وہاں طاعون پھیلانگڑس سے بڑھ کر اور بات بھی  
 ہے جس کی ابھی آپ کو ہوا ہی نہیں لگی مولانا روم فرماتے ہیں کہ یونان والوں  
 کی حکمت کہاں تک پڑ ہو گئے اب کچھ ایمان والوں کی بھی حکمت پڑے لو۔  
 یونان والوں کی حکمت سے جہانی حکمت مراد ہے۔ کہ اسپر تو آپ کی نظر جاتی  
 ہے مگر روحانی حکمت پر نظر نہیں جاتی۔ یہ تو معلوم کر لیا کہ ہوا کے صاف  
 نہ ہونے سے طاعون ہوا مگر یہ بھی تو بتلائیے کہ ہوا کے صاف نہ ہونے  
 کا کیا سبب ہے آپ نے طاعون کا سبب تو دیکھا کہ ہوا خراب ہو گئی تھی  
 مگر سبب کا سبب نہ دیکھا کہ ہوا کیوں خراب ہوئی۔ ہم ڈاکٹروں اور حکیموں کو  
 جھٹلاتے نہیں مگر یہ دکھاتے ہیں کہ انکی نظر اصل سبب پر نہیں جاتی اسکی  
 مثال یوں سمجھو کہ ایک شخص قتل سے لہہ رہا ہے چند غیوٹیوں نے دیکھا ایک نے  
 تو کہا کہ یہ حرف خود بخود بن رہے ہیں۔ دوسری جگہ نظر کچھ آگے تک پہنچی



اوس نے کہا کہ نہیں بلکہ قلم حل ہا ہے تیسری جسکی نظر اوس سے ہی آگے تھی کہنے لگی کہ قلم خود نہیں چل رہا بلکہ وہ انگلیوں میں ہے انگلیاں اوسکو چلا رہی ہیں چوتھی جسکو پورا علم تھا اوس نے کہا کہ انگلیاں خود بخود نہیں چل رہیں بلکہ انسان کا ارادہ اوسکو چلا رہا ہے۔ اب بتلائیے کہ ان میں صحیح رائے کس کی ہے اور اصل چیز پر کسکی نظر ہے۔ ظاہر ہے کہ جس نے ارادہ کا پتہ چلا لیا اوسی کی نظر اصل پر پونچھی ہے۔ باقی سب کوتاہ نظر ہیں۔ ایک بزرگ۔ مثال کے طور پر کہتے ہیں کہ دیوار نے کہوٹی سے کہا کہ تو مجھے کیوں پیڑھتی ہے کہوٹی نے جواب دیا کہ میرا کیا بس ہے اوس سے کہو جو مجھے ٹھونکتا ہے۔ دوسری مثال ایسے کہ کسی شخص کو پیاسی ہوگئی کسی نے پوچھا کیونکر ہوئی ایک نے کہا کہ چمڑے سے گلا گھونٹ دیا گیا دوسرے نے کہا کہ الحق اصل سبب یہ ہے کہ حاکم نے حکم دیا تھا تیسرے نے کہا کہ حاکم نے حکم اسلئے دیا تھا کہ اوس نے دیکھتی کی تھی تو حقیقت سے واقف یہ تیسرا شخص ہے کہ اس نے حاکم کے حکم کو ہی لکھا اور مجرم کے قصور کو ہی دیکھا بس یہی فرق ہے ظاہر کے دیکھنے والوں میں اور حقیقت کے دیکھنے والوں میں تو یہ بھی سچ ہے کہ موت پانی کے پھندے سے ہوئی اور طاعون ہوا کے زہریلی ہونے سے ہوا مگر یہ بھی تو دیکھو کہ ہوا زہریلی کیوں ہوئی سوا سکی وجہ یہ ہے کہ حاکم حقیقی نے اوس میں زہر کا مادہ پیدا کر دیا اور اوس کے پیدا کرنے کا سبب مخلوق کے گناہ ہوئے تو صرف چوہوں کے مارنے پر کفایت نہ کرنی چاہیے بلکہ جن گناہوں کی وجہ سے طاعون ہوا تھا اُنکو ہی چھوڑنا چاہیے اور ایک طاعون کیا جتنی ہی مصیبتیں آتی ہیں سب گناہوں کی وجہ سے آتی ہیں خدا تعالیٰ فرماتے ہیں مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ۔ کہ جو کچھ بھی مصیبت تمکو پہنچتی ہے وہ تمہارے گناہوں کی وجہ سے ہے۔ اور یہاں سے یہ بھی معلوم ہو گیا ہوگا کہ مولویوں پر جو یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ یہ ہر مصیبت میں گناہوں کو سبب بتاتے ہیں اور ظاہری اسباب



کو نہیں مانتے سو یہ اعتراض بالکل غلط ہے وہ اسباب کے بے خبر نہیں بلکہ سبب کے ساتھ سبب کے سبب کو بھی دیکھتے ہیں اس لیے کہتے ہیں کہ جو مصیبت آتی ہے گنہگاروں کی وجہ سے ہی آتی ہے۔ جوا۔ آگ۔ پانی سب خدا تعالیٰ کے حکم کے تابع ہیں اور ان کو جب جیسا حکم ہوتا ہے ویسا کرتے ہیں ایک کافر بادشاہ نے بہت سے مسلمانوں کو آگ میں ڈال دیا تھا کیونکہ وہ لوگ بت کو سجدہ کرنے سے انکار کرتے تھے آخر ایک عورت کو لایا گیا اور اس سے بھی سجدہ کرنے کو کہا تو اس نے بھی انکار کیا اور سکی گود میں ایک بچہ تھا بادشاہ نے حکم دیا کہ اس کی گود سے بچہ نیکر آگ میں پھینک دیا جائے۔ اس کے کہنے سے بچہ پھینک دیا گیا۔ اب اس عورت سے ضبط نہو سکا قریب تھا کہ وہ عورت سجدہ کر کے کھڑکے نے آواز دی کہ مان خبردار میں یہاں بڑے آرام سے ہوں تو یہی ہیں چلی آ۔ وہ عورت آگ میں کود پڑی اس کے بعد اس نے اوروں سے کہنا شروع کیا کہ یہاں آؤ۔ یہاں آؤ۔ بہت بڑا عجیب باغ ہے پتھر بہت حالت ہوئی کہ لوگ بیقرار ہو کر اس میں کودنے لگے سپاہی روکتے تھے لوگ برابر آگ میں کودنے جاتے تھے جب بادشاہ نے یہ حالت دیکھی تو غصہ ہو کر آگ سے کہنے لگا کہ آگ کیا تو آگ نہیں رہی یا تجھ میں جلانے کی قوت نہیں رہی۔ آگ نے جواب دیا کہ میں وہی آگ ہوں میری تاثیر نہیں بدلی تو اندر آ تو میرے جلانے کا تماشا دیکھے باقی ان کو کیونکر جلاؤں۔ جب خدا تعالیٰ کا حکم نہیں ہے۔ میں اس کی تلوار ہوں۔ تلوار کاٹی ہے مگر جس کے ہاتھ میں ہے اس کے چلانے سے کاٹی ہے بغیر چلا کے تلوار کس طرح کاٹ سکتی ہے۔ اسی طرح آب و ہوا خدا کے حکم سے نہ چری ہو جاتی اور ہلاک کر دیتی ہے۔ حضرت مولانا نظامیؒ فرماتے ہیں کہ جب تک ہوا کو خدا تعالیٰ کا حکم نہو اس وقت تک وہ بارش نہیں کر سکتی۔ اور زمین کو جب تک حکم نہو ایک دانہ بھی نہیں نکال سکتی۔ تو مصیبتوں میں اصلی سبب گناہ ہیں مولانا رحمہ فرماتے ہیں کہ جو کچھ ہمیں مصیبت آتی ہے وہ ہماری ہی گستاخی اور پیہ کی سی



آتی ہے تو حیب عم کی بات دیکھو فوراً توبہ کر لو۔ دیکھئے کیا عمدہ تعلیم ہے۔ ورنہ عجیب بات ہے۔ اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک حدیث میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر تم حاکم کی طرف سے کوئی ناگوار بات دیکھو تو ان کو برا مت کہو (قربان جائے حضور کی تعلیم پر کہ فضول باتوں سے کیسا روک دیا ہے) پھر اوسکی وجہ اللہ کی طرف سے یہ فرماتے ہیں کہ حاکموں اور بادشاہوں کے دل میرے اختیار میں ہیں اگر آرام چاہتے ہو تو میری تابعداری کرو اور مجھ سے معاملہ درست رکھو میں ان کے دل نرم کر دوں گا۔ ایک مرتبہ کا پور میں طاعون ہوا لوگوں نے چاہا کہ ایک جلسہ کریں اور حاکم ضلع سے درخواست کریں کہ نیا قانون جو طاعون کے متعلق ہے اٹھا دیا جائے جھکوبھی اس جلسے میں شریک کرنا چاہتے تھے میں نے انکار کر دیا مگر جب لوگوں نے بہت اصرار کیا تو میں نے کہا کہ اچھا میں دیوان حافظ میں فال دیکھتا ہوں۔ یہ دیکھنا اس وجہ سے نہ تھا کہ میرا یہ اعتقاد تھا کہ فال کے موافق ہونا ضروری ہے میں فال کی تاثیر کو مانتا تھا بلکہ اس وجہ سے تھا کہ دیوان حافظ میں اکثر مناسب اور مفید باتیں نکل آتی ہیں۔ اس لیے میں نے اوسکو دیکھا تو بھروسہ یہ شعر نکلا ہے

گدائے گوشہ نشینی تو حافظ مخموش رموز مصاحت ملک خسرواں اتمد  
یعنی اپنے ملک کی مصاحت اور تدبیر بادشاہ جانتے ہیں۔ تم فقیر ہو۔ گوشہ میں بیٹھنے والے تم اسکو کیا جانو۔ تم خواہ مخواہ کی گڑبڑ کیوں کرتے ہو میں نے ان سے کہا کہ بھائی اب تم بھی نہ بولو۔ پس خدا کے سپرد کرو۔ اور اللہ اللہ کیا کرو۔ اور عصر کے بعد لا حول کی تسبیح پڑھا کرو۔ اور اتفاق سے میرے منہ سے یہ بھی نکل گیا کہ انشاء اللہ تعالیٰ ہفتہ دو ہفتہ کے اندر ہی سب پریشانی رفع ہو جائے گی۔ انہوں نے ایسا ہی کیا۔ حاکم ضلع نے خود ہی رپورٹ کی کہ ان نئے قانونوں سے لوگوں کو تکلیف ہے ان کو اٹھایا جائے۔



سو وہ تمام موقوف ہو گئے۔ لوگ بہت خوش ہوتے ہوئے آئے اور کہنے لگے کہ صاحب سب کام ٹھیک ہو گیا میں نے کہا کہ کیا ایسا ہو سکتا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بتلائی ہوئی تدبیر نہ چلتی۔ صاحبوا۔ اگر ہم عمل کریں تو دنیا کی رحمت بھی شرع کی ہی تعلیم میں ہے۔ تو حضور نے فضیل باتوں سے یہاں تک دکا کہ حاکموں کو بھی برا نہ کہو۔ غرض سب مصیبتوں کی وجہ یہ ہے کہ خدا کو ناراض کر رکھا ہے۔ حدیث میں ہے کہ جس قوم میں زنا یعنی حرام کاری زیادہ ہوگی اس میں طاعون ہوگا۔ اور اس طاعون کا ایک دوسرا سبب بھی ہے اگرچہ بعضی باتیں ظاہر کرنے کی نہیں ہوتیں مگر اس لئے ظاہر کیے دیتا ہوں کہ شاید ہو سکے مگر لوگ اپنی حالت درست کریں۔ بین چار سال ہوئے جب تھا بہون اور اس کے آس پاس کی بستیوں میں طاعون ہوا تھا تو طاعون سے کچھ پہلے میں ایک روز اخیر رات میں بیٹھا ہوا تھا کہ دل میں یہ آیت واقع ہوئی۔ اِنَّا مُنْزِلُوْنَ عَلٰی اَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ۔ یعنی ہم اس بستی والوں پر عذاب آسمان سے نازل کرنے والے ہیں اور ان کے فسق۔ اور بدکاری کی وجہ سے یہ آیت لوط علیہ السلام کی قوم کے بارے میں ہے۔ اشارہ اس طرف تھا کہ آجکل بھی لوگوں کی لٹوں سے تعاقب کنوئیں ہو گئی ہے جو قوم لوط کی تھی اس لئے عذاب نازل ہوگا۔ میں نے اسکو وعظ میں بیان کیا۔ لیکن یہ نہیں کہا کہ مجھ کو ایسا معلوم ہوا ہے بلکہ یہ کہا کہ ایک شخص کو یہ الہام ہوا ہے مگر لوگوں نے توجہ نہ کی اور طاعون پھیلنا۔ غرض ایک سبب طاعون کا وہ گناہ بھی نکلا جو قوم لوط میں تھا۔ اس وقت لوگوں میں یہ مرض بہت زیادہ پھیل رہا ہے کوئی تو خاص اصلی ہی گناہ میں پھنسا ہوا ہے اور کوئی اون گناہوں میں جو اس کا وسیلہ اور ذریعہ ہیں جیسا کہ جنبی لڑکے یا جنبی عورت پر نظر کرنا۔ حدیث میں ہے کہ آنکھیں بھی زنا کرتی ہیں اور دنا

۱۰

لو اطلت کامرض بہت عام ہو گئی ہے

۱۱

۱۲



اون کا دیکھنا ہے اور ہاتھ بھی زنا کرتا ہے اور زنا اوس کا ہاتھ لگانا ہے۔ اور ترہان  
 ہی زنا کرتی ہے اور زنا اوس کا باتیں کرنا ہے۔ اور دل آرزو اور خواہش کرتا ہی  
 تو زنا میں ہاتھ لگانا بڑی نگاہ سے دیکھنا سب داخل ہو گئے یہاں تک کہ جی خوش  
 کرنے کے لئے کسی خوبصورت لڑکے یا لڑکی سے باتیں کرنا یہ ہی زنا اور لواطت  
 میں داخل ہے اور دل کا گناہ سوچنا ہے جس سے لذت حاصل ہو تو جتنی  
 قسمیں ناکامی ہیں اتنی ہی لواطت کی ہیں اس بلا میں اکثر لوگ پھنسے ہوئے  
 ہیں اور یہ نہایت ہی افسوس اور رنج کی بات ہے حالانکہ پیدا ایشی طور پر طبیعت  
 عورت کی طرف راغب ہوتی ہے مگر لوگ پہرہ لڑکوں کی طرف متوجہ  
 ہوتے ہیں۔ اور وجہ اسکی زیادہ یہ ہے کہ عورت سے ملنے میں بدنامی ہو  
 جاتی ہے دوسرے عورت ملتی ہی مشکل سے ہے اور لڑکے سے ملنے میں  
 زیادہ بدنامی کا بھی اندیشہ نہیں ہوتا۔ اور ملتے بھی آسانی سے ہیں۔ خاصکر  
 دیکھنا اور سوچنا تو اسلئے ہی آسان ہے کہ اسکی کسی کو خبر ہی نہیں ہوتی اور  
 یہ سب بدکاری میں داخل ہے اور نہایت افسوس ہے کہ مرض ناک جہانک  
 کا اکثر پہنر گاروں میں ہی ہے اور اونکو وہو کہ اس سے ہو جاتا ہے کہ وہ  
 بعض وقت شروع میں اپنی طبیعت میں شہوت کا اثر نہیں پاتے اور اس  
 سمجھتے ہیں کہ ہماری نظر شہوت کیوجہ سے نہیں لیکن بعد میں بہت جلد شہوت  
 ظاہر ہو جاتی ہے۔ اسلئے پہلے ہی سے احتیاط واجب ہے۔

صاحبو! امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بڑھکر تو آجکل کوئی بزرگ پاکی نفس نہیں  
 ہو گا مگر دیکھئے کہ امام محمد کو امام صاحب نے اول۔ فوہ تو دیکھا لیکن جب معلوم  
 ہوا کہ ان کے ڈاڑھی نہیں آئی تو یہ حکم کر دیا کہ جب تک ڈاڑھی نہ نکل آئے  
 پیٹھ کی طرف بیٹھا کرو۔ دونوں طرف دیندار پر ہنر گار مگر احتیاط اتنی بڑی  
 مدت دراز کے بعد ایک مرتبہ اتفاق سے امام صاحب کی نظر ٹپسی تو عجیب  
 بوجھا کہ کیا تمہارے ڈاڑھی نکل آئی تو جب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس قدر



احتیاط کی تو آج کون ہے کہ وہ اپنے اوپر اطمینان کرے تو اس آیت میں یہ بتلایا گیا تھا کہ لوگوں کے اس عمل سے عذاب نازل ہونے کو ہے۔ میں نے زوکا مگر کون سنتا ہے جب اس بہودہ کام کی عادت پڑ جاتی ہے تو کم مہمتوں سے بڑی مشکل سے چھوٹتا ہے۔ ہاں اگر ہمت کی جائے اور پکا ارادہ کرے تو چھوٹ ہی جاتا ہے کیونکہ بعض گناہ تو ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں ایک حد تک مجبوری بھی ہو سکتی ہے جیسے غریب آدمی کا رشوت لینا کہ اگر نہ لے تو ظاہر ہیں اس کے کام اٹکتے ہیں۔ اور اس میں تو کوئی ایسی مجبوری بھی نہیں کہ کوئی کام اسپر اٹکا ہو۔ پس اس میں تو تھوڑی سی ہمت کی ضرورت ہے کیونکہ اس میں زیادہ سے زیادہ تھوڑی سی تکلیف نفس کو ہوگی۔ کوئی نقصان تو نہیں ہوگا تو اس کا چھوڑ دینا ہمت والے کے لئے بہت آسان ہے ہمت والوں نے تو خدا کی راہ میں جانیں تک دیدی ہیں بہت سے ایسی ہمت والوں کے واقعے سنئے کہ انہوں نے تمام عمر کی افیون کی عادت چھوڑ دی حضرت مولانا گنگوہی رحمہ اللہ کے پاس ایک شخص آیا اور مرید ہونے کی درخواست کی۔ مولانا نے اس کو مرید کر لیا اور تمام نناہوں سے اور کھنسر و شرک و بدعت وغیرہ سے توبہ کرا دی جب مرید کر چکے تو وہ دیہاتی کہنے لگا کہ مولوی جی اور تم نے اقیم (افیون) سے توبہ کرائی ہی نہیں۔ مولانا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بھائی مجھے کیا خبر تھی کہ تو افیون ہی کھاتا ہے اچھا جس قدر تو افیون روزانہ کھاتا ہے اس کی گولی بنا کر میرے ہاتھ پر رکھ دے اس نے گولی بنا کر مولانا کے ہاتھ پر رکھ دی مولانا رحمہ اللہ نے اس کو دیکھا اور اس سے تھوڑا سا حصہ لیکر اس سے کہا کہ اس قدر کھالیا کر۔ مقصود یہ تھا کہ آہستہ آہستہ چھڑا دی جائے گی۔ مگر جب دل میں خدا کی محبت آتی ہے تو افیون کی سلطنت بھی چھوٹ جاتی ہے اس نے کہا کہ مولوی جی اب کیا کہاؤں گا۔ اور یہ کہ افیون کی ڈبیہ جیب نکالی اور بہت دور پھینک دی۔ گھر ہو چکا افیون کا تقاضہ ہوا مگر اس نے نہیں کھائی آخر دست لگے مولانا رحمہ اللہ کے پاس کہنا کہ بھائی کہ مجھے دست لگ رہا ہے



آن صد چند نے اسی صادق و لیک  
 آختان کہ فضل و مرفعتوں،  
 آختانش شرح کن اندر کلام  
 ناطق کامل چو خوان باشی بود  
 کہ مانند هیچ مہاں نے نوا  
 ہجو قرآن کہ بمعنی ہفت توت  
 گفت این باریقین شپیش عام  
 ہیج برگے در نفیت داز دست  
 از دہان بقیمت شہ سوسے گلو  
 میل و رغبت کان نام آدمی است  
 در زمینہا و آسمان ہا ذرہ

شرح کن این بیان کن نیک نیک  
 چون بگوش اور سد آرد قبول  
 کہ ازان ہم بہرہ یابد جان عام  
 بر سر خوانش زہر آستے بود  
 ہر کسے یابد غذاے خود جدا  
 خاص را و عام را مطعم در دست  
 کہ جہان امریزد انت رام  
 بے قضا و حکم آن سلطان تخت  
 تا نگوید راحق کا دخلو  
 جنبش و آرام امر آن غنی است  
 پڑ جنبانہ نگرد و پڑہ



خیر نصیرانِ مستقیم نافذش  
 کہ اثر و برگ و درختانِ تمام  
 اینقدر بشنو کہ چوں کلی کار  
 چون قضائے حق رضائے نبی شد  
 بے تکلف نے پئے مزد و ثواب  
 زندگی خود نخواہد پس خود  
 ہر کجا امر و قدم را سلکے است  
 بہر نیردان دیدے نہی سر گنج  
 ہست یا نیش برائے خواہ او  
 ترک گفتش ہم برائے حق ہو  
 اینچنین آمد ز اصل آن خوشے او

شرح نتوان کرد و جلدی نیست خوش  
 بے نہایت کے شود و نطق رام  
 می نگرد و حسرت بامر کردگار  
 حکم اورا بند خواہند شد  
 بلکہ طبع او چنیں شد مستطاب  
 نے پئے ذوق حیا سستند  
 زندگی و مردگی پیش کیست  
 بہر نیردان کے مردن خوف و رنج  
 نے برائے جنت و امتا و جو  
 نے ز بیم آنکہ و آتش شود  
 بے ریاضت کے بہت و جواو



انگھان جنس دے کہ او بیسند رضا  
 بنن کش خوی خصلت این بود  
 پس چرا لا کیند او یا دعا  
 مرگ او و مرگ نسر زان او  
 نزع فرزند ان بر آن بیوف  
 پس چرا گوید دعا الا مگر  
 آن شفاعت ان عاتر رحم خود  
 رحم خود را او هماندم سوخته است  
 دوزخ اوصاف او عشق است  
 ہر طرفہ این فتنے کے شہنا

ہم جو حلوائے شکر اور اقضا  
 نے جہان برامرو فرماش رود  
 کہ بگردان لے خداوند این قضا  
 بہر حق پیش جو حلوا در گلو  
 چون قطائف پیش شیخ بینوا  
 در دعا بنید رضائے دادگر  
 میکند آن بنہ صاحب شد  
 کہ چراغ عشق حق افروختہ است  
 سوختہ مرا و صاف اورامو بمو  
 چون قوتے کو دین دولت تبت

اور مولانا نے رضا بالقضا کی ہدایت فرمائی تھی۔ اب ادن اہل اللہ کی حالت بیان فرماتے  
 ہیں جو قضا الہی پر رضا مند ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اب ان سائلین کی حالت سنو۔



جو عام کے کسی تصرف کی بابت کوئی مزاحمت نہیں کرتے تفصیل اسکی یہ ہے کہ اہل اللہ  
دو قسم کے ہیں ایک تو وہ اولیاء ہیں جو دعا کو مانگتے ہیں اور اپنی دعاؤں سے  
عالم میں مختلف تصرف کرتے ہیں کسی ایک شے کو بناتے ہیں اور کسی بگاڑتے ہیں  
یہ تو اور لوگ ہیں ہماری گفتگو کا تعلق ان سے نہیں ہے۔ اور میں اہل اللہ میں۔  
کچھ ایسے لوگ ہی جانتا ہوں جنہوں نے اپنے منہ کو دعا سے بند کر رکھا ہے  
اور وہ از خود اپنی غرض سے کبھی دعا نہیں کرتے تسلیم و رضا چونکہ ان بزرگوں کو  
حاصل ہے اسلئے طلب دفع قضا اور ان کے نزدیک عملاً حرام ہے۔ گو اعتقاداً  
حرام نہیں جانتے۔ کیونکہ شریعت سے اسکی اجازت حاصل ہے اور عملاً حرام  
ہونیکا یہ مطلب ہے کہ وہ اس سے یوں بچتے ہیں جس طرح کہ حرام اشیاء  
بچا کرتے ہیں اذکو قضا کے اتہی میں ایک خاص مزہ ملتا ہے۔ اس لئے ان کے  
نزدیک اس سے رہائی حاصل کرنے کی کوشش کرنا طبعاً ایسا ہی ناپسندیدہ  
جیسا کہ شرعاً و عقلاً کفر۔ اذکو حق سبحانہ کے ساتھ ایسا حسن ظن حاصل ہے  
کہ وہ کسی غم سے مایہ لباس نہیں پہنتے۔ بلکہ اذکو جو کچھ پیش آتا ہے وہ اذکو اچھا ہی  
معلوم ہوتا ہے۔ اور آگ بھی ہوتی ہے تو ان کے لئے آپ حیات ہوتی ہے اذکو  
گلے میں زہر بھی یوں ہی مزہ سے اذکو ترستا ہے جیسے شکر اور ان کے رستہ میں  
اگر تپہ بھی آتا ہے تو وہ اسکی دبی ہی تدر کرتے ہیں جیسے موتی کی غرض کہ  
بہلانی اور بُرائی مصیبت و راحت خوشی و غم بحیثیت قضا را کہی ہونے کے  
اذنکی نظر میں سب یکساں ہیں۔ یہ کیوں محض اس لئے کہ حق سبحانہ کے ساتھ  
وہ حسن ظن رکھتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ فعل الحکیم لا یخلو عن الحکمتہ۔ اسی کا نتیجہ ہے  
کہ دعا کرنا اور کہنا کہ اے اللہ اس قضا کو بدل دے اذکو طبعاً یوں ہی ناپسند  
ہے جس طرح کہ شرعاً و عقلاً کفر چنانچہ بہلول رحمۃ اللہ علیہ نے ایک فقیر سے  
کہا کہ جناب والا مجھے مطلع فرمائیں کہ حضور کا مزاج کیسا ہے۔ فرمایا کہ اُس کے  
مزاج کی حالت کیا پوچھتے ہو جسکی یہ حالت ہو کہ عالم کا کاروبار ہمیشہ اُسکی

باسائید  
 متعدّدۃ تکلم  
 فی بعضہا  
 وتر بعضہا  
 فقال، اخرجہ  
 الحذر الشطی  
 والدلیلی  
 وغیرہما  
 ولفظہ عند  
 بعضہم من  
 عشق فعم  
 فکلم قصیر  
 فمات فہو شہید  
 ولہ طرق  
 عند البیہق  
 ف فیہ مسئلتا  
 الاولیٰ ان العشق  
 من غیر اختیار  
 لایزم مطلقاً  
 کیف وہو فیضی  
 الی الشہادۃ

سندوں کے ساتھ وارد کیا ہے جن میں سے  
 بعض میں کلام کیا ہے اور بعض کو برقرار  
 رکھا ہے چنانچہ (جنکو برقرار رکھا ہو) ان کے  
 متعلق کہا ہے کہ اسکو خرائطی اور یلمی  
 نے اور ان کے علاوہ اوروں نے بھی  
 روایت کیا ہے اور حدیث کے لفظ  
 ان مذکورین میں بعض کے نزدیک  
 یہ ہیں نہ جو شخص عاشق ہو جاوے  
 پر عقیف رہے اور پوشیدہ رہے  
 اور صبر کرے پر مر جاوے تو وہ شہید  
 ہوتا ہے۔ اور باقی کے نزدیک اسکے  
 چند طرق ہیں۔

**ف** اس حدیث میں دو مسئلے ہیں  
 پہلا یہ کہ عشق غیر اختیاری مطلقاً مذموم  
 نہیں (جیسا بعض خشک مزاج اسکو  
 عجیب میں سے اور عاشق کو حقیر و ذلیل  
 سمجھتے ہیں) اور مذموم کیسے ہو سکتا ہے  
 جبکہ یہ شہادت تک پہنچاتا ہے  
 اس طرح سے کہ کسی کے فعل کو اس میں  
 دخل نہیں اور ایسی چیز (جو بد و ن  
 کسی کے فعل کے دخل کی شہادت تک



من غیر صنع احداً مثلاً  
 لایدر من و من ثم  
 تری بعض اهل  
 الطريق یصلونہ  
 ویجعلونہ مایوصل  
 الی المقصود کما قال  
 العارف الجامی  
 متاب از عشق رو گرچہ مجازیست  
 کہ آن بحر حقیقت کار سازیست  
 و کما قال الرومی  
 عاشقی گزین سرو گزین سرست  
 عاقبت مار ابدان شہر ہیرست  
 و فی الحدیث  
 ما یستالسن بہ  
 لان الشہادة  
 اعظم الوصول  
 الی اللہ تعالیٰ  
 والثانیۃ  
 ان شرط  
 کوئی  
 محمود اوصولا

پہنچاؤ سے) مذموم نہیں ہو سکتی (یہ قید  
 اس لئے لگائی کہ مطلقاً سبب شہادت کو  
 غیر مذموم نہیں کہہ سکتے چنانچہ کافر کا  
 کسی مسلمان کو قتل کروینا اسباب شہاد  
 سے ہے اور پر مذموم ہے) اور ایو جہ  
 بعض اہل طریقت کو دیکھتے ہو کہ وہ  
 اس عشق کی مدح کرتے ہیں اور اسکو  
 اسباب وصول الی المقصود میں سے  
 کہتے ہیں جیسا کہ عارف جامی فرماتے  
 ہیں

متاب از عشق رو گرچہ مجازیست  
 کہ آن بحر حقیقت کار سازیست  
 اور جیسا عارف رومی فرماتے ہیں  
 عاشقی گزین سرو گزین سرست  
 عاقبت مار ابدان شہر ہیرست  
 اور اس حدیث کا مضمون اس کے متنا  
 ہی ہے اس لئے کہ شہادت وصول الی اللہ  
 کی فرد اعظم ہے (پس شہادت کا سبب  
 بنجانا وصول الی اللہ کا سبب بنجانا ہی  
 دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اس عشق کے  
 محمود و موصول الی المقصود ہونے کی

هو العفاف والکتمان  
والصبر وحاصل الجمع  
ثلاثة الهوى وصرح  
المحققون بان شرط  
ایصال العشق المجاز  
الى العشق الحقيقي  
ان لا يلتفت الى  
المعشوق المجازي  
اصلا لا بالنظر اليه  
ولا بالاستماع الى كلامه  
حتى ولا بالتوجه اليه بقلبه  
هو المراد بما قال الجامي  
بعد قوله الما متصل به  
ولے باید کہ بر صورت نہ مانی  
وزین پل زود خود را بگذرانی  
و بما قال الرومی بعد قوله  
الما لبثی من الفصل  
عشقا نمی گزینے رنگے بود  
عشق نبود عاقبت تنگے بود  
والسفریان اقوی اسباب  
الوصول الى المقصود الحقيقي

شرط عاشق کا عقیقت رہنا اور اس کا  
اختیار اور صبر کرنا ہے اور ان سب کا  
حاصل یہ ہے کہ ہوائے نفی کا تارک  
رہے اور (اسی کی تفصیل میں محققین  
نے تصریح کی ہے کہ عشق مجازی کا عشق  
حقیقی کی طرف موصل ہونا اس شرط  
سے مشروط ہے کہ معشوق مجازی کی  
طرف اصلا التفات نہ کرے نہ اوس کی  
طرف نظر کرے نہ اوس کا کلام سنے۔  
حتی کہ اسکی طرف تائب بھی توجہ نہ کرے  
(اور اوس کا تصور میں نہ لاوے)  
اور یہی مراد ہے جامی کے قول سے جو شعر  
بالا کے متصل ہی فرمایا ہے۔  
ولے باید کہ بر صورت نہ مانی  
وزین پل زود خود را بگذرانی  
اور عارف رومی کے قول سے جو شعر  
بالا کے تھوڑی دور بعد فرمایا ہے  
عشقا نمی گزینے رنگے بود  
عشق نبود عاقبت تنگے بود  
اور ان اس (ایصال اور شہود واقی)  
میں یہ ہے کہ وصول الی المقصود حقیقی کی



هو قطع العلاقات والعشوق  
 قاطع قوي للعلاقات إلا المحبوب  
 كما قال الرومي ۵  
 عشق آن شعله است کو چون بر فروخت  
 ہر چہ جز معشوق باقی جملہ سوخت  
 فاذا ابعد نفسه عنه كل البعد  
 وقت بها بالاذكار و  
 المراقبات الى المحبوب  
 الحقيقة بالتوجه اليه بشرائفة  
 انقطع عن هذا المحبوب  
 فذهبت العلاقات كلها  
 وبقي الواحد المحبوب  
 فقط كما قال الرومي  
 بعد القول المذکور ۵  
 تیغ لا در قتل غیر حق براند  
 در نگر آخر کہ بعد لا چہ ماند  
 ماند الا الله باقی جملہ رفت  
 مرحبا لے عشق شرکت سوز رفت  
 وحاصل هذا الشرط هو العفا  
 واما الکتان والصبير  
 فهو تخصيص بعد تعميم

شرط اعظم ماسوا سے قطع تعلقات کرنا ہے  
 اور عشق بجز محبوب کے سب تعلقات کو  
 قوت کے ساتھ قطع کر دیتا ہے جیسا  
 عارف دومی فرماتے ہیں ۵  
 عشق آن شعله است کو چون بر فروخت  
 ہر چہ جز معشوق باقی جملہ سوخت +  
 (تو محبوب کا ماسوا تو اس عشق سے فنا  
 ہو گیا) پھر جب اپنے نفس کو اس سے  
 ہی بالکل بعید کر دیا اور (مراقبات  
 اذکار سے) ہمہ تن محبوب حقیقی کی طرف  
 توجہ کر کے اس کے قریب کر دیا تو اس  
 محبوب کے ہی تقطاع تعلق ہو گیا۔ پس  
 سب تعلقات خست ہو گئے اور صرف  
 واحد محبوب حقیقی باقی رہ گیا۔ جیسا شعر  
 بالا کے بعد مولانا دومی فرماتے ہیں ۵  
 تیغ لا در قتل غیر حق براند  
 در نگر آخر کہ بعد لا چہ ماند  
 ماند الا الله و باقی جملہ رفت  
 مرحبا لے عشق شرکت سوز رفت  
 اور حاصل اس شرط کا عفا ہے  
 باقی کتان و صبر یہ تخصیص بعد تعمیم ہے

کہ اس قانون قرآنی کا یہی مطلب ہے حالانکہ نہ وہ مطلب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھا نہ صحابہ کرام نے سمجھا۔ نہ خدا تعالیٰ نے بتلایا۔

صاحب قرآن فہم لوگوں کی نظروں میں اس قسم کی تفاسیر کی وقعت اس کے زیادہ نہیں ہے جتنی وقعت اس کی تفسیر قانون کی ہتی (وعظ تعویم الزیغ دعواً نہیں ص ۷۷)

(۱۱۸) مثال۔ مثلاً ایک شخص کسی طبیب کے پاس گیا اور جا کر مرض کی تشخیص کرائی اور نسخہ لکھوایا تو اس موقع پر آپ نے کسی کو نہ دیکھا ہوگا کہ اگر اجزاء نسخہ کی حکمت و علت اس کی سمجھ میں نہ آئی ہو تو اس نے طبیب سے دریافت کیا ہو یا اس کے ساتھ اسے لگا ہونے لگا ہو کہ یہ اوزان خاص کیوں رکھے گئے۔ والد کہی اس کا دوسوہ ہی نہیں ہوتا اور اگر ہوتا ہے تو زبان سے کہی نہیں کہتی۔ کیونکہ جانتے ہیں کہ ہمارے ہی فائدہ کے لئے اس نے نسخہ تجویز کیا ہے ایسا نہ ہو کہ چون چپرا کرنے سے کبیدہ خاطر ہو کر سہو نکال دے اور پھر کہی گھسنے نہ ہو

تو صاحبو اگر احکام خداوندی کی تدریہی دلوں میں نہ ہو تب ہی اس لئے ان کو تسلیم کر لو کہ وہ صرف ہمارے ہی فائدہ کے لئے تجویز کئے ہیں ایسا نہ ہو ہمارے اعراض سے خدا تعالیٰ خفا ہو جاویں اور تم پر کوئی مصیبت آپڑے۔ من کر دم خلق تا سوئے کنم بلکہ تا بر بندگی ن جوئے کنم

تو اگر احکام خداوندی کی وقعت گورنمنٹ کے احکام کی برابر ہی نہیں ہے تو حکیم ہی کا سا برتاؤ کیا ہوتا اور جب یہ ہی نہیں تو معلوم ہوا کہ احکام خداوندی کی اتنی ہی تدریہی نہیں (وعظ ایضاً ص ۷۷)

(۱۱۹) ایک صاحب نے تعداد رکعات کو قرآن کی اس آیت سے ثابت کیا ہے (أَتُمِدُّ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَنَظَرِ رُسُلًا أُولَئِكَ يَكُونُ لَكَ أَلْفُ مِائَةٍ أَوْ سِتُّ مِائَةٍ أَوْ ثَلَاثٌ أَوْ مِائَةٌ) اور کہا ہے کہ اس آیت سے نہ زکا رکعت اور تین رکعت اور چار رکعت ہونا ثابت ہوتا ہے۔ صاحبو! کہاں فرشتوں کے



ذکر کہاں رکعات کی تعداد یہ سب نفس کا زینع اور کید ہے (وعظ ایضاً صفحہ ۳۵)  
 (۱۲۰) ایک صاحب نے اعتراض کیا کہ ڈاڑھی رکھنا جو بقرآن سے ثابت نہیں تو دوسرے صاحب فرماتے ہیں کہ میں قرآن سے ثابت کرتا ہوں وہ بھی قرآن شریف میں ہے۔ قَالَ إِنْ أَقْرَأْتَ أَخَذْنِي بِالْحَيْثِي وَكَأَيُّ مَرْسِي  
 تو اگر ہارون علیہ السلام کے ڈاڑھی نہ تھی تو حضرت موسیٰ نے اسکو کیسے پکڑ لیا اور اون کو لٹاؤ خذ کہنے کی کیوں ضرورت پڑی اس جواب کو سنکر معترض صاحب بھی خوش ہو گئے حالانکہ اس جواب سے صرف ڈاڑھی کا وجود معلوم ہوتا ہے جو بکے اسمیں تعرض نہیں اور جب دوسرے وقت ان مسئلہ صاحب کے ان کے جواب کی حقیقت ظاہر کی گئی تو فرماتے ہیں کہ خیر اس وقت تو معترض کو خاموش کر دیا صاحبو! اہل علم کو تو اس قسم کے جوابوں سے عار آنی چاہئے (وعظ ایضاً صفحہ ۳۵)

(۱۲۱) مثال۔ اسی مثال ہے کہ حکیم علوی خاں کے مطب کو لیکر ایک شخص نے جمع کیا اور ہر نسخہ کے متعلق ضروری ہدایات لکھ دیں کہ فلاں نسخہ صفر اسکے لئے ہے اور فلاں نسخہ غلبہ بلغم کے لئے اور دوسرے شخص نے ان سب نسخوں کی تبویب کر دی کہ امراض راس کے نسخے الگ کر لیے اور امراض چشم کے الگ تو اس مفسر اور مبوب کو کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ حکیم علوی خاں کا مطب نہیں ہے بلکہ یہی کہیں گے کہ جبار اتنا شتی و حسنک و احد اور یہ کہا جائیگا ہر رنگے کہ خواہی جامہ پی پوش من انداز قدرت رامی شناسم (وعظ ایضاً صفحہ ۳۵)

(۱۲۲) حکایت۔ سہارنپور میں ایک وعظ آیا جمعہ کی نماز کے بعد پوچھا کہ ساہیو (صاحبو) یہاں آواج (وعظ) ہوا کسے ہے معلوم ہوا کہ نہیں ہوتا آپ نے پکار دیا کہ ہائیو آواج (وعظ) ہوگی لوگ ٹھہر گئے۔ منبر پر پہنچا رئیس شریف کی غلط سلط آیتیں پڑھیں اور غلط سلط ترجمہ کر کے دعا مانگ کر کھڑا ہو گیا

کوئی عالم نابینا موجود تھے انہوں نے اسکو بلا کر پوچھا کہ تمہاری تحصیل کہاں تک ہے تو آپ کیا فرماتے ہیں کہ ہماری تسیل (تحصیل) ہے یا پوڑ۔ پھر انہوں نے صاف کر کے پوچھا کہ تم نے پڑھا کیا کیا ہے تو آپ کیا فرماتے ہیں کہ ہم نے سب کچھ پڑھا ہے نور نامہ سنا نین نامہ۔ دانی حنیہ کا قصہ۔ معجزہ آل نبی اور تو کیا جانے اندھے یہ نمونہ ہے واعظ صاحب کی لیاقت کا۔

(۱۲۳) حکایت - ایک واعظ صاحب نے سورہ کوثر کا وعظ کیا اور ترجمہ پہلی آیت کا یہ کیا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے تجھکو کوثر کے مثل دیا۔ اس احمق سے کوئی یہ پوچھے کہ کاف تو اعطینا کا مفعول ہے پیر مثل کس لفظ کا ترجمہ ہے۔

(۱۲۴) مثال - بعض لوگ ایسے ہی ہیں کہ وہ اصلاح کی نیت سے جاتے ہیں لیکن عجلت پسند ہونے کی وجہ سے چاہتے ہیں کہ دو ہی دن میں جلدی اصلاح ہو جاوے ان لوگوں کی بالکل وہ مثال ہے کہ الخائن اذا صلی یومین انتظر الوحی۔ ایسے لوگوں کے جواب میں ہمارے حضرت حاجی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ یہ کیا کم فائدہ ہے کہ تمکو خدا کا نام لینے کی تو توفیق ہو گئی اور فرمایا کرتے تھے کہ بیانی اگر واقعی کچھ ہی حاصل نہ ہو تب ہی طلب نہ چھوڑنی چاہیو یہ ہم اور ایا نہ یا ہم جستجو سے میکم حاصل آید یا نیا بد آرزو کے میکم

(۱۲۵) حکایت ایک حکایت ایک کتاب میں دیکھی ہے کہ فرعون خدا کی دعوتی کیا کرتا تھا۔ ایک سال بارش نہ ہوئی قحط ہو گیا۔ لوگوں نے اگر شکایت کی کہ ہم لوگ قحط میں ہلاک ہو رہے ہیں تم کیسے خدا ہو بارش کیوں نہیں برساتے فرعون نے شیطان سے کہ کسی وقت اسکی دوستی ہو گئی تھی۔ یہ سب قصہ کہ شیطان نے وعدہ کیا کہ کل بارش ہوگی چنانچہ اس نے سب شیطانوں کو جمع کر کے کہا کہ سب اوپر جا کر موتو۔ چنانچہ بارش تو ہوئی لیکن ہر بوکے مارے دمان پٹے پڑتے تھے فرعون نے پوچھا کہ یہ کسی



بارش شیطان نے کہا کہ احمق ہوا ہے جیسا تو خدائے باطل ہے ویسی ہی تیری بارش ہے اور جیسے وہ خدائے حقیقی ہیں اسی طرح کی اونکی بارش ہے اور یہ حدیثوں میں آیا ہے کہ دجال جہاں جائیگا۔ بارش ہو جائے گی تو یاد رکھو کہ اس سے بارش کا اس کے قبضہ میں ہونا لازم نہیں آتا۔ یہ استدراج ہے اس کے چاہنے پر ابتلا بارش اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ہوگی اس کے معتقد سمجھیں گے کہ اس نے بارش کی ہے۔ لیکن یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ اس میں تو ابلیس ہو جائیگا جواب یہ ہے کہ یہ دھوکہ کی بات نہیں ہے اسلئے کہ اس کے ملتے پر کانسر لکھا ہوگا کہ جس کو پڑھا ان پڑھاسب پڑھ لیں گے اور دوسرے یہ کہ وہ کاما ہوگا اور حق تعالیٰ سب عیبوں سے پاک ہے ۔

(۱۲۶) حکایت۔ سند یہ ایک مقام ہے وہاں ایک مرتبہ ہساکن ران ہوا قحط ہو گیا مخلوق بہت پریشان ہوئی استسقاء کی نماز کئی روز پڑھی گئی بارش نہ ہوئی وہاں کے روسائے پاس بازار سی عورتیں آئیں اور انہوں نے عرض کیا کہ صاحبو! یہ سب ہمارے اعمالوں کے نتیجے ہیں ہم تباہ کار سیاہ روہیں ہماری نحوست سے تھک رہی یہ پریشانی ہوئی ہم کو اجازت دیجئے کہ ہم ہی میدان میں جمع ہو کر توبہ کریں لیکن جب ہم جمع ہوں تو ایسا انتظام کر دیجئے کہ وہاں جنگل میں کوئی شخص ہمارے پاس نہ آوے ایسا نہ ہو کہ بجائے رحمت کے اور زیادہ غضب نازل ہو۔ چنانچہ انتظام کر دیا گیا اور وہ سب وہاں گئیں اور سجدہ میں پڑ کر رونا چلانا شروع کیا اور کہا اے اللہ یہ ہماری نحوست ہے ہم بہت گنہگار ہیں ہم بہت سیدہ روہیں ہماری وجہ سے مخلوق کو پریشان نہ کیجئے اور جو جو کچھ بن سکا حق تعالیٰ کی جناب میں عرض کیا حق تعالیٰ کو عاجزی پسند ہے ناقل اس حکایت کے یوں کہتے تھے کہ انہوں نے منہ نہیں اٹھایا تھا کہ بارش شروع ہوئی اور خوب ہوئی۔ مولانا فرماتے ہیں ۔

ما بروں راتنگریم وقال را      مادر وں راتنگریم و حال را

(۳) یہ آیت معجزہ کی نفی نہیں کرتی بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار سے اوسکو خارج ثابت کرتی ہے۔ اس کا ہر مسلمان قائل ہے ہمیں معجزہ ہی کی خصوصیت نہیں ایک شے ہی بلا ان حق تعالیٰ کے نہیں مل سکتا۔

آیت دوم - وقالوا لولا نزل علیہ آیت من ربہ ایاہ وہ اذا سمعوا قریب نصت اہل فطرت کہتے ہیں کہ اس سے صاف ثابت ہے کہ کوئی معجزہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور میں نہیں آیا ورنہ کفار یہ طعنہ کیوں دیتے۔ ہم کہتے ہیں آیت پوری پڑھو۔ اسی جملہ کے آگے دوسرا جملہ ہے۔ قل ان اللہ قادر علی ان یُنزل آیتہ و لکن اکثرھ لا یعلمون۔ یعنی ان سے کہو کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے اس پر کہ معجزہ اتارے مگر بت سے لوگ نہیں جانتے اس سے معلوم ہوا کہ معجزہ ایک شے داخل تحت تقدیر ہے اور ایسی ہی شے کو ممکن کہتے ہیں جو ضد ہے محال کی تو معجزہ کسی قدر کا بھی ہو ممکن ہوا اور اہل فطرت نے جو انکار معجزات کا کیا ہے اوسکی بنیاد ہی ہے کہ معجزہ محال ہے اور یہی آیت جسکو انہوں نے نفی معجزات کے لئے پیش کیا ہے اوسکو ممکن ثابت کر رہی ہے۔ اور ممکن کا ثبوت جبکہ خبر صحیح سے ہو جاوے تو واجب التسلیم ہوتا ہے (دیکھو اصول موضوعہ نمبر ۲ کہ جو امر عقلاً ممکن ہو۔ اور دلیل نقلی صحیح اوس کے وقوع کو بتلائے اوس کے وقوع کا قائل ہونا ضروری ہے)۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزات کا ظہور نہایت صحیح حدیثوں سے بلکہ قرآن شریف سے بھی ثابت ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر آئے ہیں۔ مثلاً وما دھمیت ۱ اذ رمیت و لکن اللہ رءے، (ترجمہ) نہیں پھینکا آپ نے کنکریوں کو بلکہ اللہ تعالیٰ نے پھینکا۔ ایک رطائی میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹی پر کنکریاں کفار کی طرف پھینکیں بقدرت خداوندی وہ ہر ہر کافر کی آنکھوں میں پڑیں یہ فعل خارق عادت (معجزہ) ہوا۔

اور معراج شریف اجلی معجزات ہے جو قرآن سے ثابت ہے اور دنیا میں مشہور ہے۔ معراج شریف کے بارہ میں حضرت مولانا تہانوی مدظلہ سے سوال کیا گیا۔ کہ معراج جسمانی



(ح) معجزات حضور کے بارہ میں مستقل کتابیں موجود ہیں مثلاً حال کی کتاب المکلام المبین مصنفہ مولانا عنایت احمد صاحب مطبوعہ موجود ہے جس میں سینکڑوں معجزات مع ثبوت درج ہیں۔ غرض آیت دوم کو پورا پڑھنے سے معجزات کی نفی نہیں ثابت ہوتی جس کے لئے اسکو پیش کیا گیا تھا۔

آیت سوم۔ وَاَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ اِيْمَانِهِمْ لَنْ جَاءَهُمْ لَا يَتُوبُونَ بَعْضُهُمْ (ترجمہ) کفار نے بڑی پکی قسمیں کھائیں کہ اگر کوئی معجزہ اون کے سامنے ہوتا تو ضرور ایمان لے آتے۔ ہم کہتے ہیں اس مضمون کو بھی قرآن میں پورا پڑھو آگے ہے۔ قُلْ اِنَّمَا الْاٰيَاتُ عِنْدَ اللّٰهِ وَمَا يَشْعُرُكُمْ اِنَّمَا اِذَا جَاءَتْكُمْ لَا يَتُوبُونَ وَنَقَلَبْ اَقْلُدُكُمْ وَابْصَارُكُمْ كَمَا لَمْ يَتُوبْ مِنْوَابِهْ اُولَئِكَ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (ترجمہ) کہہ دیجئے معجزات تو حق تعالیٰ ہی کے قبضہ میں ہیں (یعنی وہ میرا فعل نہیں حق تعالیٰ کا فعل ہے وہ اوس کے مظاہر کرنے کے موقع و محل کو خوب جانتا ہے) اس سے شبہ ہو سکتا تھا کہ اس موقع پر کوئی معجزہ ہی کیوں نہ دکھادیا گیا تا کہ اون کی حجت قطع ہو جاتی جس سے آجکل اہل فطرت کو شبہ ہو رہا ہے) اوس کا حل فرماتے ہیں کہ تم کو کیا خبر ہے کہ یہ لوگ معجزہ دیکھ کر بھی ایمان نہیں لائیں گے (جس کی واقعی اور حقیقی وجہ یہ ہے کہ ہم ان کے دلوں کو اور آنکھوں کو اٹا کر دیتے ہیں جس سے اونکو حق باطل اور باطل حق معلوم ہونے لگتا ہے) جیسا کہ یہ لوگ پہلی بار اوس پر ایمان نہیں لائے اور ہم اون کو اون کی سرکشی کے اندر بہہٹتا ہوا چھوڑ دیتے ہیں۔ لفظ اول مرۃ قابل غور ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیتیں کسی ایسی جماعت کفار کے بارہ میں اتری ہیں جن کے پاس اس سے

(تفسیر حاشیہ صفحہ ۲۱) ہوتی تھی یا سامی۔ فرمایا اگر سامی ہوتی تو اوس پر منکرین کے اتنے مل سکتے کی کوئی وجہ نہیں۔ جبکہ آج تک غل و شور مچا ہوا ہے تو صاف ثابت ہوا کہ حضور علیہ السلام نے معراج جہانی ہی کا دعویٰ کیا تھا۔ سپر حضوں نے تصدیق کی اور بعضوں نے تکذیب کی ۱۲۔ منہ

(ح) پہلی آیت لہی آپ لائن جائے تمام آیت میں آیت سے مراد معجزہ کہتے ہیں تو یہاں ہی مراد معجزہ ہی سمجھئے تو یہ معنی ہوں گے کہ اذکو اس سے پہلے کوئی معجزہ دکھا دیا گیا تھا۔ مگر وہ ایمان نہیں لائے۔ اب ناظرین بات کریں غور فرمادیں کہ اس آیت سے معجزہ کا ثبوت ہوا۔ یا نفی ہم پیش تو از دست تو میخو اہم داد۔ اور اس کے بعد کی اور چند آیتوں کو پڑھیے تو اس کی اور زیادہ توضیح ہوتی ہے۔ فرماتے ہیں ولاننا نزلنا الیہم المثلکة وکلیم الموءن وحشرنا علیہم کل شی قبل ما ک نوا لیقمنوا لا ان یشاء اللہ ولکن اکثرہم یجھلون (ترجمہ) اگر ہم ان کے طرف فرشتوں کو اتار دیتے اور ان سے مردے باتیں کرنے لیتے اور ہر چیز ہم ان کے سامنے لاکھڑی کرتے تب بھی یہ ایمان نہیں لاسکتے تھے۔ تاوقتیکہ حق تعالیٰ کو منظور نہ ہوتا (یہ بہت موٹی بات ہے) مگر انٹریہ لوگ جہالت سے کام لیتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ فرشتوں کا سامنے آنا اور مردوں کا زندہ ہو کر کلام کرنا اور تمام چیزوں کا سامنے آنا یہ سب خارق عادت ہی ہیں۔ جسکو معجزہ کہتے ہیں۔ اور جنکو اصحاب نصرت محال کہتے ہیں۔ لیکن آیت کا طرز کلام تبارک کہ سبب باتیں بقدرت خداوندی وقوع میں آسکتی تھیں۔ جیسا کہ ہر ذرا ہی سمجھ رکھنے والا اور عربیت سے مناسبت رکھنے والا سمجھ سکتا ہے تو ان آیات سے ہی خارق عادت کا (معجزہ کا) ممکن ہونا ثابت ہوا نہ کہ نفی کا ثبوت ہوا آیت چہارم۔ ویقول الدین کفر والوکا انزل علیہ آیت من ربہ انما انت منذر لکل قوم۔ ہا۔ د۔ (سورہ رعد) (ترجمہ) اور کہتے ہیں کفار کہ کیوں نہیں اتارا گیا ان پر کوئی معجزہ خدا سے تعالیٰ نے کی طرف سے آپ تو صرف ڈیلنے والے ہیں اور ہر قوم کے لیے ہادی آیا ہے۔ یہاں ہی کہا جاتا ہے کہ ان کے مطالبہ کے جواب میں کوئی معجزہ نہیں پیش کیا گیا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کوئی معجزہ تھا ہی نہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ یہاں ہی ہمارے ہادیوں تعمق نظر سے کام نہیں لیا۔ جواب تو صرف اتنا کافی تھا۔ انما انت منذر



(ح) مگر اس پر گفتا نہیں لیا گیا۔ بلکہ جلد و لکل قوم ہلاوڑھایا گیا۔ اسکی کیا وجہ ہے  
 اس میں تبنیہ کی گئی ہے اس بات پر کہ زمانہ سابق میں یادیوں (رسولوں) کا آنا  
 تمہارے نزدیک بھی مسلم ہے اون کے حالات سے اپنے رسول محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے حالات کو ملا کر آپ کی سچائی کو معلوم کر سکتے ہو چنانچہ بعض جگہ  
 اسکی تصریح ہی فرمادی گئی ہے قل ما کنت بد عامن الرسل (سورہ احقاف)  
 یعنی میں کچھ تیار رسول نہیں آیا ہوں (رسول ہمیشہ آتے رہے ہیں) دوسری جگہ  
 فرمایا ہے امر لہم یعرفوا رسولہم فہم لہ متکرفون۔ (سورہ مومن) یعنی کیا  
 انہوں نے اپنے رسول کو پہچانا نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ضرور پہچان لیا۔ ہے  
 مگر فساد کی وجہ سے انکار کیے جاتے ہیں۔ اور ایک جگہ فرمایا ہے یعرفون انہ  
 یعرفون انہم (یہ جملہ قرآن میں کئی جگہ آیا ہے) یعنی منکرین حضور کو ایسا  
 پہچانتے ہیں جیسے اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں۔ جب یہ بات ہے کہ حضور کے  
 حالات انبیاء سابقین سے بہت ملتے جلتے۔ بلکہ بہت بڑے چڑھے  
 ہیں تو آپ کی تکذیب کا انجام ہی وہی ہوگا جو اونکی تکذیب کا ہوا۔ اون کے  
 حالات میں سے یہ ہی تھا کہ معجزات رکھتے تھے جیسے عصا موسیٰ علیہ السلام  
 کے لئے اور اچار موتے عیسیٰ علیہ السلام کے لئے وغیرہ۔ لیکن کسی معجزہ  
 کو بلا اذن حق تعالیٰ کے نہیں دکھا سکتے تھے دیکھو عصا موسیٰ جادو گروں  
 کے تمام جادو کو نکل گیا۔ لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ کیا کہ عصا کو حکم  
 دیتے کہ فرعون کو نکل جا کہ سب قبضہ ہی ختم ہو جاتا۔ اور جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 مردوں کو زندہ کر سکتے تھے تو تمام عالم کے مردوں کو زندہ کیوں نہ کر دیا وہی  
 ہے جو حق تعالیٰ نے خود ارشاد فرمائی ہے وما کان لہ رسول ان یأتی بآیۃ  
 الا باذن اللہ یعنی کسی رسول سے نہیں ہو سکتا کہ کوئی معجزہ دکھائے بلا اذن  
 حق تعالیٰ کے یہی حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ معجزات ضرور آپ کے  
 ہاتھ پر دکھائے جاسکتے ہیں لیکن اذن الہی شرط ہے اور جبکہ ہم ثابت کرا رہے ہیں

(ح) کہ معجزہ حق تعالیٰ کا فعل ہے بطور اوس کا مبنی نبی اللہ رسول اللہ کے ہاتھ پر ہوتا ہے۔ اور حق تعالیٰ اوس کے اظہار کے موقع محل کو ہم تم سے زیادہ جانتے ہیں تو یہ کوئی ضروری بات نہیں کہ جس وقت کوئی کسی معجزہ کا مطالبہ کرنے کہڑا ہو۔ اوس کی مرضی کے موافق نوراً معجزہ دکھایا جاوے یہ تو باریکچہ اطفال ہوگا۔ تو جملہ و لکل قوم ہاد سے یہ مضمون پیدا ہوا کہ جو عمل درآد حق تعالیٰ کا معجزات کے بارہ میں دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ رہا وہی حضور کیساتھ ہے کہ معجزات دکھلائے جاسکتے ہیں (چنانچہ بہت سے دکھلائے گئے) لیکن یہ ضرور نہیں کہ ہر شخص کی خواہش کے موافق اور ہر وقت دکھلائے جاوے۔ غرض انما انت منذر کے ساتھ و لکل قوم ہاد کے ملانے سے معجزات کا امکان ثابت ہو گیا نہ کہ استحالہ۔ اور غور سے دیکھا جاوے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کے چوتھے کسی معجزہ کا مطالبہ بالکل فضول اور دق کرنا ہے اس واسطے کہ قرآن خود معجزہ ہے جو اون کے سامنے پڑھا جاتا تھا۔ اور معجزہ ہی کیسا علمی ہی اور علی ہی نہ کوئی ایسے الفاظ بنا سکتا ہے نہ ایسے مضامین۔ اور جس کا معجزہ ہونا ثابت ہو چکا تھا اس تحدی (چیلنج) کا جواب کسی نے ہی نہیں دیا۔ فأتوا بسورة من مثله۔ فأتوا بعشر سور مثله فلیأتوا بحديث مثله۔ جب ہر وقت ایسا معجزہ جو معجزوں سے بڑھ کر ہے اور جو قیامت تک باقی رہنے والا ہے ان کے سامنے تھا۔ پھر اور معجزہ کا مطالبہ کرنا صرف دق کرنا نہیں تو کیا ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے ہی ایک موقع پر یہی جواب دیا ہے۔ وقالوا لوکلا انزل علیہ آیات من ربہ قل انما الایات عند اللہ وانما انا نذیر مبین اولم یکفہم انا انزلنا علیک الکتاب یتلى علیہم یعنی کفار کہتے ہیں کہ حضور پر معجزات کیوں نہیں آتا رہے گئے۔ کہہ دیجئے معجزات حق تعالیٰ کے پاس ہیں۔ میں تو صرف ڈرانے والا ہوں۔ کیا اوکو معجزات کے موقع پر



(۷) یہ کافی نہیں ہے کہ ہم نے آپ پر کتاب اتاری ہے جو اون کے سامنے پڑھی جاتی ہے۔

مطلب یہ ہے کہ بالکل کافی ہے اور اس کے ہوتے کسی معجزہ کی ضرورت نہیں۔ اور سبحان اللہ قرآن کی کیا بلاغت ہے کہ اور جگہ اکثر لوگ انزل علیہ آیت من ربہ آیا ہے یعنی نعت آیت بصیفہ مقرر آیا ہے۔ اور ہر جگہ اوس کے مناب جواب دیا گیا ہے اور یہاں آیات من ربہ بصیفہ جمع آیا ہے اور جواب میں فرمایا گیا کہ کیا معجزہ قرآن کافی نہیں جس سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ تمام معجزات کی جگہ قرآن کافی ہے۔ غرض ایسا معجزہ ہوتے ہوئے ہمارے حضور صلی علیہ وسلم سے کسی اور معجزہ کا سوال محض دق کرنا تھا جو قابل التفات باتیں یہ جواب ہوا آیت چہارم یعنی انما آنت منذر و لكل قوم ہاد کا اور یہ جو کہا گیا تھا کہ اس سے معلوم ہوا کہ منذر (رسول) کے لئے معجزہ ہونا ضروری نہیں ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہم بھی قائل ہیں کہ ضروری نہیں مگر ضروری نہ ہونے کو ناممکن اور محال ہونا لازم نہیں لیکن چونکہ قرآن سے اور اخبار صحیحہ سے معجزات کا وقوع ثابت ہے لہذا اذ کو ماننا ضروری ہے ورنہ تکذیب قرآن لازم آئے گی جو کفر صریح ہے۔ اور اخبار صحیحہ کی تکذیب ہی خلاف عقل ہے جیسا کہ بار بار بیان ہو چکا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ زید کہے کہ اس وقت مجھے بازار جانا ضروری نہیں تو اس سے یہ نہیں ثابت ہو سکتا کہ زید کا اقسوت بازار جانا ممکن اور اس کی قدرت میں داخل ہی نہیں جیسا کہ ظاہر ہے حتیٰ کہ اگر اس کے بعد خبر صحیح ملے کہ زید بازار گیا تھا تو اس خبر کی تکذیب نہیں کی جائے گی۔ تو منذر کے لئے معجزہ کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ مگر ممکن ہے محال نہیں۔ ہاں چونکہ وہ فعل منذر کا نہیں ہوتا بلکہ حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے اس لئے وہ کفار کی بلکہ منذر کی تجویز سے ہی نہیں ظاہر ہوتا۔ صرف حق تعالیٰ کی تجویز سے ظاہر ہوتا ہے۔ غرض آیت انما آنت منذر سے معجزہ کا ناممکن ہونا



(ح) نہیں ثابت ہوا۔ جیسا ابتداء زمان نے خیال کر رکھا ہے۔

اور سورہ رعد میں یہی جملہ دوبارہ ہی آیا ہے۔ ویقول الذین کفروا لوکا انزل علیہ آیت من ربہ اس کے آگے ہی کسی معجزہ کو نہیں بتایا گیا۔ اسکی وجہ یہی ہمارے مخاطبین نے یہ تراشی ہے کہ کوئی معجزہ تھا ہی نہیں۔ اس کا جواب بھی اسی آیت کے دوسرے جملہ میں موجود ہے وہ یہ ہے قل ان اللہ یضل من یشاء ویھدی الیہ من اناب ہ یعنی کہہ دیجئے کہ حق تعالیٰ گمراہ کرتے ہیں۔ جسکو چاہیں اور راہ حق دکھلاتے ہیں اپنی طرف اس شخص کو جو رجوع ہو اور ان کی طرف۔ اصل جواب کا وہی ہے جسکو ہم بار بار مکرر ذکر آئے ہیں کہ بعض لوگوں کی غرض معجزہ طلب کرنے سے تحقیق حق نہیں ہوتی تھی۔ بلکہ صرف دق کرنا منظور ہوتا تھا جیسے ابو جہل نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزہ طلب کیا کہ بتائیے کہ میری مہشی میں کیا ہو حضور نے فرمایا میں بتاؤں یا یہ کنکریاں خود بول اٹھیں۔ کہا صورت دوم تو اور بھی زیادہ قابل تعجب ہے۔ بس وہ کنکریاں تسبیح پڑھنے لگیں۔ اسکو دیکھ کر کنکریوں کو پھینک دیا۔ اور کہا یہ جادو ہے۔ مولانا روم فرماتے ہیں

معجزہ جست از بنی بو جہل سگ وید و نفز و دش ازاں الاکہ شک

ایسے مطالبات کو ہر دم پورا کرنا لہو و لعب کے سوا کیا ہے۔ اسواسطے جواب میں حقیقت حال کو واضح فرما دیا۔ قل ان اللہ یضل من یشاء ویھدی الیہ من اناب (ترجمہ) کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے جسکو چاہتا ہو اور ہدایت کرتا ہے اپنی طرف اسکو جو رجوع ہوتا ہے اس کی طرف جس کا حاصل یہ ہے کہ تمہارے اس مطالبہ کو پورا کرنے کے بعد بھی نتیجہ مترتب ہونے کے لیے ہماری مشیت شرط ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ ہم نہ چاہیں اور نتیجہ مترتب ہو جاوے۔ یعنی ہدایت ہو جائے جب یہ بات ہے تو معجزہ کے دکھانے کا



(ح) موقع ہی ہم ہی خوب سمجھتے ہیں جہاں طلب حق ہوگی اور نتیجہ مترتب ہونے کی امید ہوگی دکھایا جاوے گا اور جہاں طلب حق نہ ہوگی اور نتیجہ کے مترتب ہونے کی امید نہ ہوگی تو معجزہ کا دکھانا قبول ہوگا۔ اسکی ایک علامت یہی بیان فرمادی ہے وہ لفظ من اناب میں بیان ہوئی ہے مطلب یہ ہے کہ جس کی طبیعت میں انابت الے اللہ ہو اسکو ہدایت ہوتی ہے انابت الی اللہ کا حاصل بندہ کا تعلق خدا سے درست ہونا یعنی اپنے آپ کو بندہ اور عاجز سمجھنا اور خدا کے تعالیٰ کو مالک اور قادر اور مختار مطلق سمجھنا جب ایسا ہوگا تو خدا کا خوف دل میں پیدا ہوگا اور اس کے راضی کرنے کے ذرائع کی تلاش ہوگی وہ ذرائع رسول سے معلوم ہونگے تو اس کے صدق کو دل قبول کرے گا۔ اس ضمن میں قرآن میں مختلف عنوانات سے ارشاد فرمایا گیا ہے۔ مثلاً قل انما اعظکم بواحدة ان تقوا اللہ مشیئة وفرادے ثم تتفکروا اما بصراحہ کم من جنتہ۔ (ترجمہ) کہہ دیجئے میں تمکو صرف ایک نصیحت کرتا ہوں کہ تم خالصاً وجہ اللہ کھڑے ہو جاؤ ایک ایک الگ الگ یاد دو دو ملکر پر سوچو کہ تمہارے صاحب (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو جنون نہیں ہے بلکہ واقعی اور سچے رسول ہیں مطلب یہ ہے کہ اگر خدا کو خدا سمجھ کر غور کرو گے تو حضور کی رسالت کو ضرور مان لو گے۔ خدا کو خدا سمجھنا اسی کا ترجمہ انابت الی اللہ ہے جس پر ہدایت کا وعدہ ہے۔ غرض اس آیت سے ہی معجزہ کی نفی نہیں ہوئی بلکہ معجزہ نہ دکھانے کی حقیقی وجہ بیان فرمادی کہ تم لوگ اس قابل نہیں ہو کہ معجزہ دکھایا جاوے۔ کیونکہ تم سے امید حق کو قبول کرنے کی نہیں۔ کیونکہ اسکی علامت انابت الی اللہ ہے اور وہ تم میں ہے نہیں۔ اور اگر اس آیت سے ذرا آگے چلیں تو یہ آیت ملتی ہے ولو ان قرانا سیرت بہ الجبال او قطعت بہ الارض او کلم بہا الموق (ترجمہ) اگر قرآن ایسا ہی تھا کہ اس کے ذریعہ سے پہاڑوں کو حرکت دیا جاتی یا زمین قطع کی جاتی یا مردوں سے بات چیت ہو سکتی جسرا محمد و فہے۔ یعنی جب ہی ایمان نہ لاتے۔ یہ آیت



حکیم الامتہ محی السنہ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب ظلہ کی تازہ تالیف

## خطبات الاحکام

اس میں جمعہ کے پچاس خطبہ ہیں تاکہ سال بھر تک ہر جمعہ کو نیا خطبہ پڑھا جاسکے اسکے علاوہ عیدین و نکاح  
استسقاء کے بھی خطبے درج ہیں خطبہ نہایت سلیس ہیں اور باوجود جامع ہونیکے نہایت مختصر ہیں جو  
خطبوں میں محض ترقیبی مضامین ہیں حالانکہ ضرورت احکام کی بھی ہے اس واسطے ان خطبوں میں خاص  
اہتمام کے ساتھ ترغیب و ترہیب کے علاوہ ضروری احکام بھی بیان کئے ہیں مثلاً علم کی فضیلت ضرورت عقائد کی  
درستی یا کی کی فضیلت۔ نماز کی تاکید اور فضیلت۔ قرآن شریف کا پڑھنا اور اس پر عمل کرنا ذکر اللہ اور  
دعا کی فضیلت۔ نوافل کی فضیلت۔ کھانے پینے میں اعتدال کا حکم نکاح کے حقوق کیسے ام سہ پر ہر  
حقوق عام و خاص خلوت سفر کے آداب۔ نیک کام کا امر کرنا اور بری کام کا رد کرنا۔ آداب المعاشرت باہن  
کی صلاح تہذیب اخلاق شکم اور شررگاہ کی حفاظت زبان کی حفاظت۔ نذرت غصہ کینہ جسد۔ نذرت  
دنیا بخل اور مال کی محبت چٹاہ اور یا کاری کی برائی تکبر اور خود پسندی کی مذمت و ہموکہ کھانسی کی مذمت  
کی فضیلت اور ضرورت صبر و شکر کی فضیلت خوف رجا۔ فقر و ہد۔ توحید اور توکل محبت اور شوق اور  
انس اور ضل۔ اخلاص اور صدق مراقبہ اور محاسبہ تفکر اور سوچنا۔ موت اور بعد موت کا ذکر۔ یوم عاشور  
کے متعلق ہدایتیں صفر کے متعلق و ربیع الاول و ربیع الثانی کی رسوم۔ ماہ ربیع کے متعلق ہدایت ماہ  
شعبان کے احکام ماہ رمضان کی فضیلت روزہ کی فضیلت تراویح کی فضیلت شبہ اور عتکاف  
کی فضیلت عید الفطر کے احکام حج بیت اللہ اور زیارت مینہ۔ ذی الحجہ کے احکام عید الفطر کی فضیلت نیز  
عید الضحیٰ استسقاء کی نماز منجملہ اور خوبیوں کے ایک غلبہ یہی ہے کہ میں تمام احکام قرآن و حدیث ہی سے ثابت  
ہیں اور چونکہ خطبہ عربی زبان میں ہے نا ضروری ہے اور اس کے ساتھ غیر عربی میں مضمون بیان کرنا خلاف سنت  
اس واسطے خطبہ تو محض عربی ہی میں لکھا ہے مگر عوام کے مطالعہ کیواسطہ اسکی آیتوں و روایتوں کا ترجمہ  
آخر میں شامل کر دیا گیا ہے۔ اگر اسکو نماز کے بعد وعظ کی جگہ سنا دیا جاسے تب بھی مفید ہوگا قیمت عام عوامی

ملنے کا پتہ ہے محمد عثمان تاجر کتب یہ کلاں ملی



# حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت لانا شاہ محمد شرف علی ضامنظلہ کی کیا بے اعظ کا نیا رسالہ

## الابتنام

ہزار ہزار شکر ہے کہ خداوند عالم نے اس زمانہ پر فتن میں عالی جناب فیض آب عمۃ العارفین بدوۃ الکاملین جامع شریعت طریقت اقیانوس حقیقت معرفت حضرت مولانا مولوی شاہ محمد شرف علی صاحب ظلہم العالی کو اصلاح امت کے واسطے پیدا فرما کر مسلمانان ہند کے لئے خصوصاً اور دیگر ممالک کیلئے عموماً ایک نعمت عظمیٰ بنایا ہے۔ جو اس زمانہ میں جبکہ ہر چار طرف گمراہی کی گھٹائیں اُمتدہی ہیں تحریراً و تقریراً حق و ظل کو متاثر کرنے کی خدمت میں یکتائے زمانہ ہیں ان کے فیض سے شہار مخلوق خدا علماً و عملاً فیض یاب ہو رہی ہے اور ان کی خدمت میں حاضر ہونا کیا سائے سعادت ہے خصوصاً آپ کے موعظ سے جو فائدہ عوام و خواص کو ہو رہا ہے وہ کسی صاحب نظر پر پوشیدہ نہیں ہے موعظ متفرقہ کا باوجود بار بار طبع ہونے کے پر کیا بے ہونا قبولیت مامہ کی بین و نیل ہے ان نایاب موعظ کی تلاش میں عامۃ المسلمین کی پریشانی اور سرگردانی کی وجہ سے حق کو خیال ہو کہ اگر ان ختم شدہ اور کیا بے موعظ کو ماہ بہ ماہ ایک رسالہ کی صورت میں شائع کر دیا جائے تو شایقین موعظ کیواسے از حد مفید ہوگا۔

بائیں خیال حقیر نے ایک رسالہ موسومہ "الابقاء بنام خدائے غفر جل رمضان المبارک شمس ۱۳۸۷ھ سے جاری کر دیا ہے جسکی ضخامت معہ مائیل ۳۶ صفحات ہیں اور انتشار اللہ می ہوا کرے گی اور ہر ماہ قمری کی پندرہ تاریخ کو شائع ہو جائے گا جسکی سالانہ قیمت یہ ہے حضرت مولانا موصوف مدظلہم العالی کے موعظ کے قدما ان خود اندازہ فرما سکتے ہیں کہ یہ صورت حضرات شایقین کے واسطے کس قدر امید افزا ہے امید ہے کہ ان جواہر گم گشتہ کے متلاشی حلد از جلد رسالہ مذکورہ کے خریداران میں اپنا نام لکھ کر حضرت والا کے علوم سے مستفید ہونے کی کوشش فرمائیں گے نیز اپنے اجاب کو بھی ترغیب بیکر الدال علی الخیر کفاعلہ کے مصداق بنیں گے۔

قیمت سالانہ معہ محصول اک پھر ہے اور دی۔ پی۔ کی صورت میں ۲ فیس جبری اور ۲ فیس منی آرڈر کا اضافہ ہو کر عید ادا کرنے پڑتے ہیں۔

المشہر محمد عثمان کتب خانہ شرفیہ دریمہ کلاں دہلی

اختیاق ہی اس کا محرک ہوا۔ ضخامت (۱۹۲) صفحات قیمت عہ منو کا پتہ۔ محمد عثمان کتب خانہ دریمہ کلاں دہلی

وضوح الاص - ترجمہ فقہ فہم - کے انتظام کی خدمت میں ہر ماہ نامہ ارسال کیا گیا ہے اور اسکی قدر کر کے لکھ کر حضرت والا کے پاس بھجوا دیا گیا ہے۔ اور اسکی